

**УЧЕБНОЕ ПОСОБИЕ ПО ЕДИНОБОЖИЮ
ВСЕВЫШНЕГО АЛЛАХА В ЕГО ИМЕНАХ И
КАЧЕСТВАХ, А ТАКЖЕ ПО ВЕРЕ
В ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ**

Автор: **Шейх Ибрахим Ружейли**

Перевод: **Абу Бакр Татарстани**

1422 г.

Первый урок

Важность познания Имен и Качеств (описание) Всевышнего Аллаха и веры в Его Имена и Качества

Важность данной науки проявляется в следующих пунктах:

1. Через познание Имен и Качеств Аллаха мы познаем Самого Аллаха (то есть нет пути познания Аллаха, кроме как через Его Имена и Качества).

Познание какой-либо вещи происходит тремя путями:

- 1) увидев эту вещь;
- 2) увидев то, на что она похожа;
- 3) узнав ее описание.

Увидеть Аллаха невозможно, ведь Его не видели даже пророки, уже не говоря об обычных людях. Как сказал Всевышний Аллах Своему пророку Мусе: **«Ты не сможешь увидеть Меня»**. Сравнить Аллаха тоже не с чем, так как Он пречист от того, чтобы Его сравнивали с чем-то из Его созданий. Как сказал Всевышний Аллах: **«Нет ничего подобного Ему»**. Остается только последний путь, а это познание Аллаха через Его описание, которым Он Сам Себя назвал в Своей Книге, и то описание, которым описал Его пророк, да благословит его Аллах и приветствует.

2. Познание Имен и Атрибутов Аллаха, а также вера в них, – является первой обязанностью для раба. Как сказал Всевышний: **«Так знай же, что нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха, и проси прощения за свои грехи»** (Сура «Мухаммад», 19 аят).

У ахлю сунна уаль джама'а единобожие бывает двух видов:

1) Таухид 'ильми – единобожие в познании. Сюда входит единобожие Аллаха в господстве и в Именах и Атрибутах;

2) Таухид 'амали – единобожие в поступках. К этому виду относится единобожие Аллаха в поклонении Ему одному. Поклонение же, в свою очередь, не может быть поклонением кроме как через познание двух основ. Первое: раб должен познать Того, Кому он поклоняется. Здесь мы видим, что единобожие в поклонении (единобожие в делах) строится на единобожии Имен и Качеств (единобожие в познании).

Второе: раб должен познать то поклонение, которое любит Его Создатель и доволен им.

3. Чем больше человек узнает об Аллахе, тем больше он начинает Его любить. А чем больше он Его любит, тем больше он Ему поклоняется. Всевышний Аллах описан качествами совершенности (абсолютности, идеальности) со всех сторон. А люди сами по себе созданы таким образом, что любят все совершенное (идеальное), и поэтому чем больше они узнают об Аллахе, тем больше начинают Его любить. И чем совершенной будет их любовь, тем совершенным будет их поклонение. И поэтому Всевышний Аллах сделал следование за пророком, да благословит его Аллах и

приветствует, доводом, указывающим на проявление любви к Нему. Как сказал Всевышний Аллах: **«Скажи: если вы любите Аллаха, то следуйте за мной, тогда полюбит вас Аллах»** (Сура «Аль-Имран», 31 аят).

Сказал шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Любовь к Аллаху и Его посланнику является самой большой обязанностью веры, основой основ, лучшим правилом. Любовь к Аллаху и Его посланнику является основой любого дела, связанного с иманом и религией, так же, как убежденность является основой каждого слова, связанного с иманом и религией. Так как все то, что происходит в мире, является результатом любви к тому, что хвалимо, либо любви к тому, что порицаемо»* См. «Маджуму'уль фатава» 10/48

4. Знание об Именах и Качествах Аллаха является основой всех знаний и ключом к каждой науке. Сказал Ибн аль-Каййим: *«Перечисление всех Имен и Качеств является основой всех знаний. Так как все, что помимо Аллаха, является либо Его созданием, либо Его приказом, либо Его знанием в бытие или шариате. Его создания и приказы исходят от Его прекрасных Имен. И эти две вещи (Его создания и приказы) тесно связаны с тем, что они от себя требуют. Как основа всех приказов Аллаха являются Его прекрасные Имена»* См. «Бадаи'уль фаваид» 1/147

5. Знание прекрасных Имен и Качеств Аллаха ведет к довольству Аллаха и становится причиной вхождения в Рай. Как пришло в хадисе от Абу Хурайры, который приводится в двух сборниках, от посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, что он сказал: **«Поистине у Аллаха девяносто девять имен, сто без одного; тот, кто их сосчитает, пойдет в рай»**. аль-Бухари 2736; Муслим 2677

Материал:

1. «Маджуму'уль фатава» 10/48
2. «Бадаи'уль фаваид» 1/147
3. «Мадариджу саликин» 1/417-421

Второй урок

Источником (опорой) знаний основ и ответвлений шариата является Коран и сунна в понимании наших предшественников

После того как мы разобрали на прошлом уроке некоторые пункты, которые указывают на важность и достоинство этих знаний, на этом уроке хотелось разобрать, что же является источником этих знаний, или, что является опорой этих знаний. Откуда мы можем взять знания о его именах и качествах?

Коран и Сунна является опорой (источником) в Шариате, точно также Коран и Сунна является опорой (источником) наших знаний о Всевышнем Аллахе. Как об этом сказал шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Доказательством в шариате считается Коран, сунна и иджма' (единогласное мнение сподвижников). Так как это истина, в которой нет сомнений, и нельзя оставить то, на что указывают эти доводы»*.

Также как никому не разрешается выйти из следования Корану и Сунне в понимании саляфов. И эта основа строится на двух вещах:

1) Определить достоверность этих доказательств.

2) Является обязательным следовать тому, с чем пришел посланник. И тот человек, который не будет следовать доказательствам Корана и сунны, попадет в неверие и лицемерие (то есть его оставление ведет к неверию и лицемерию). И много групп попало в это: философы, политики, суфии, – либо из-за недостатка знаний о послании (о Сунне пророка, да благословит его Аллах и приветствует), посчитав, что, то, что у них превосходит послание, либо эти еретики просто уклонились, либо они приняли это (следование) только в ответвлениях, оставив то, что в основах Шариата, касающихся разума, политики или тому подобных основах веры в послание.

Что же касается первого, на чем строится эта основа, то это является научным введением, которое строится на знаниях о цепочке передатчиков и контекстах сунны. И это касается ученых Корана, сунны и иджма'а, знающих достоверность пути сообщений пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и смысла его слов (то есть не всякий может сказать, что вот это то с чем пришел пророк, да благословит его Аллах и приветствует, об этом может сказать только ученый, знающий Коран, Сунну в понимании наших предшественников). А что касается остальных сообщений (достоверность которых нам неизвестна), то это всего лишь то, что передается от первых пророков». См. «Маджму'уль фатава» 19/5-6

Люди, противоречащие этой основе, разделяются на три группы нововведенцев:

1. Те, кто считает, что у посланников не было тех истинных знаний о Всевышнем Аллахе, которые имеются у философов. Как об этом заявил Фирьяби и подобные ему из секты Исма'илия.

2. Те, кто подтверждают, что у посланников были знания об Аллахе, но они не смогли правильно объяснить их людям. Как об этом сказал ибн Сина и подобные ему.

3. Те, кто подтверждают, что у посланников были знания об Аллахе, и они донесли их до людей, но, в то же время, они говорят: «Мы не можем понять эти знания из их слов, но мы можем понять их другим путем», – некоторые сказали, что могут понять путем разума, другие – путем видения (что Аллах открывает суфиям скрытые знания), третьи – путем философских размышлений, либо суфийскими воображениями, и только после этого они смотрят на слова посланников, и если это соответствует их словам, то они принимают, если же нет, то эти слова (посланников) оставляют без смысла, либо истолковывают их. Таким путем пошли те, кто любил заниматься философией из числа джахмитов и му'тазилитов. См. «Маджуму'уль фатава» 19/155-156; См. «Хамавия» 66-70

То, что указывает на обязательность следования Корану и сунне в понимании праведных предшественников и что эта та истина, от которой нельзя отойти, и что только именно Коран и сунна в понимании праведных предшественников является источником как в основах Шариата, так и в его ответвлениях, есть многочисленные доводы из них:

1. Сказал Всевышний Аллах: **«Сегодня Я ради вас усовершенствовал вашу религию, довел до конца Мою милость к вам и одобрил для вас в качестве религии ислам»** (сура «Аль-Маида», 3 аят). Познание основ убеждений в Господа

является основой в религии. И невозможно себе представить, что Всевышний Аллах объяснил нам как поклоняться Ему, но не рассказал нам о том, кому мы поклоняемся.

2. Сказал Всевышний Аллах: **«О те, которые уверовали! Повинуйтесь Аллаху, повинуйтесь Посланнику и обладающим влиянием среди вас. Если же вы станете препираться о чем-нибудь, то обратитесь с этим к Аллаху и Посланнику, если вы веруете в Аллаха и Последний день. Так будет лучше и прекраснее по значению (или по вознаграждению)!»** (сура «ан-Ниса», 59 аят). Всевышний Аллах приказал подчиняться Ему, Его посланнику и обладающим влиянием и приказал нам возвращаться в случае споров к Нему и Его посланнику. Сказал Муджахид, а так же некоторые из предшественников: *«...то есть к книге Аллаха и Сунне его посланника»* См. «Тафсир ибн Касир» 367.

3. Сказал Всевышний: **«Но нет – клянись твоим Господом! – они не уверуют, пока они не изберут тебя судьей во всем том, что запутано между ними, не перестанут испытывать в душе стеснение от твоего решения, и не подчинятся полностью»** (Сура «ан-Ниса», 65 аят).

4. Сказал Всевышний: **«К вам явился Посланник из вашей среды. Тяжко для него то, что вы страдаете. Он старается для вас. Он добр и милосерден к верующим»** (Сура «ат-Тауба», 128 аят).

И не может быть такого, что пророк, несмотря на свое старание для своей общины, не объяснил ей, что является причиной счастья для них и радостью глаз в этом мире и в мире вечном – а это познание их Господа и тех абсолютных Качеств, которые Он заслуживает (и здесь мы понимаем, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, собрал в себе три качества полноценности, а это знание, сила и желание. См. «Хамавия» 95

5. Передается от 'Абдуллаха бну 'Амр бну 'Ас, от посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, что он сказал: **«Не было до меня пророка кроме как было ему обязательно довести до своей общины все то добро, которое они знают, и предостеречь от любого зла, которое они знают».** Муслим 3/1473.

6. Передается от 'Ирбада бну Сария, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Я оставил вас на чистой белой дороге, которая видна как ночью, так и днем, и кто бы после меня не свернет с нее, тот погибнет».** Ибн Маджа 1/16. Подтвердил достоверность хадиса шейх Альбани в «Сильсиля ас-Сахиха» под номером 937.

7. Передается от Сальмана аль-Фариси, что ему сказали: *«Ваш пророк вас всему обучил, даже как ходить в туалет»*, на что он ответил: *«Конечно, он запретил нам поворачиваться в сторону Ка'бы во время справления нужды».* Муслим 1/223 под номером 262.

8. Передается от Абу Зара, да будет доволен им Аллах, что он сказал: *«Оставил нас посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и не было такой птицы, расправляющей свои крылья в небе, кроме как упомянул нам знание о ней, сказал посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: «Нет такой вещи, которая бы приблизила вас к Раю и отдалила бы от огня, кроме как я указал на нее».* ат-Табарани в «Кабир» 1467. Этот хадис посчитал достоверным шейх Альбани в книге «Сильсиля ас-сахиха» под номером 1803.

9. Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, либо знал этот раздел, либо не знал. Если человек скажет, что он не знал, то он впадет в неверие, а если он скажет, что знал, то у него два выбора: либо он скажет, что он знал и довел, либо он скажет, что знал и скрыл, тем самым попадет в неверие.

10. Аллах описал сподвижников самыми лучшими описаниями, также посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, похвалил три поколения после себя, назвав их лучшими поколениями, и не может быть, чтобы они не знали этот раздел, а знали те, кто пришел после них.

11. Невозможно, чтобы позднее поколение было более знающее предшественников. Как могут те, над кем есть превосходство, кто пришел позднее, у кого много недостатков, кто находится постоянно в замешательстве, лучше знать Аллаха, Его Имена, Качества и лучше предшественников разбираться в разделе Его Сущности?!

12. Умнейшие из поздних поколений (из числа тех, кто противоречит основе) признали свое поражение и признали то, что они из своих измышлений не приобрели ничего, кроме сомнений и замешательства. И как они могут знать что-то лучше предшественников?!

Материал:

1. «Рад 'аля ман анкараль харф уа саут» Сиджи стр. 91-95.
2. «Фатава Хамавия» 25-35, 65-66
3. «Маджму'уль фатава шейхуль Ислам ибн Таймия» 19/ 5-8, 155-174

Третий урок

Вера в Аллаха требует от себя веру в прекрасные Имена и Качества Аллаха, на которые указывает Коран и Сунна

Сказал шейхуль Ислам Ибн Таймия, объясняя эту основу: *«Вера в Аллаха требует от себя верить в то, как Всевышний описал Себя в Своей Книге и то, как описал Его посланник, да благословит его Аллах и приветствует, не искажая (тахриф) и не отрицая (та'тиль), не придавая образа (такииф) и не уподобляя (тамсиль)»* См. «Уаситья» с шархом шейха Фаузана стр.15

«Тахриф» (Искажение) – это изменение или уклонение вещи от ее истинного образа. Обычно говорят: «отошел от чего-то» или «склонился к чему-то другому».

Тахриф бывает двух видов:

1. Изменение самого слова. Изменение происходит либо через добавление, либо уменьшение или либо через изменение хараката слова. Как это сделали заблудшие со словом **«истаува»** (возвысился), поменяв его на «истоуля» (захватил) или, изменив харакат в Словах Аллаха: «уа каллямаЛлаху Муса таклима» **«и Аллах заговорил с Мусой»** на «уа каллямаЛлаха Муса таклима» **«Муса заговорил с Аллахом»** для того, чтобы изменить смысл, что как будто не Аллах с Мусой разговаривал, а Муса с Аллахом (этим самым отрицая качества Аллаха как Речь).

2. Изменение смысла слова. Сущность его проявляется в том, что данному слову дается другой смысл. Как, например, они объясняют Атрибут Аллаха «Рахма»

(милость) как «ирадатуль инъам» **«желание проявить милость»** или под качеством «Гъадаб» (гнев) подразумевают **«желание отомстить»**.

«Таътыль» (отрицание) – в арабском языке означает «освобождение места», «'атталяху», то есть очистил или освободил место. В данном месте же подразумевается отрицание качеств Аллаха.

Разницей же между «тахрифом» и «таътылем» является то, что «тахриф» это отрицание правильного смысла, на которое указывают контексты с заменой его на неправильный смысл, а «таътыль» отрицание правильного смысла, без замены как это делали «муфаада». Поэтому мы говорим, что каждый мухарриф он му'аттыль, но не каждый му'аттыль мухарриф. То есть все, кто искажают – они в начале отрицают, но не каждый кто отрицает – искажает.

«Такниф» (придавание образа) – придавание образа какой-то конкретной вещи. Как говорится «кайафа», то есть придал ему образ. Придавание образа качествам Аллаха – это когда даешь качествам Аллаха какой-то определенный образ.

«Тамсиль» (уподобление) – это когда кто-то говорит, что качества Аллаха подобны качествам Его созданий. Как, например, если кто-то скажет: Его Рука как наша рука, Его Слух как наш слух, да превыше Allah от всего этого. См. «Шархуль уаситья» шейха Фаузана стр. 15-16

Вера в имена и качества Аллаха основывается на трех вещах, которые упомянул шейх Мухаммад Амин, да смилуется над ним Allah:

1. Танзих. Необходимо считать, что Allah превыше того, чтобы уподоблять что-то из Его Качеств качествам Его созданий и на это указывает Слова Всевышнего: **«Нет ничего подобного Ему»** и слова: **«И не приводите Allahу примеров»**.
2. Верить в те Качества, которыми Allah Сам Себя описал и которыми описал Его пророк, да благословит его Allah и приветствует, и на это указывает Слова Всевышнего: **«...и Он Слышащий Видящий»**.
3. Оставить желание познать образ Качеств Аллаха. Так как познать образ качеств Всевышнего невозможно. И на это указывает слова Всевышнего: **«Он знает их будущее и прошлое, но они не способны объять Его своим знанием»** (сура «Та ха», 110 аят). То есть человек не способен объять Его своим человеческим знанием.

Доказательства из Корана и сунны указывают на обязательность веры в имена и качества Всевышнего Аллаха из них:

1. Слова Всевышнего: **«Скажи: «Он – Allah Единый, Allah Самодостаточный»** (Сура «аль-Ихляс», 1-2 аяты). В отношении причины ниспослания этой суры пришел хадис, который передал Имам Ахмад, Тирмизи и ибн Джарир от Убайя бну Ка'ба, что однажды многобожники пришли к пророку, да благословит его Allah и приветствует, и сказали: *«О, Мухаммад, опиши нам Своего Господа»*, – тогда Всевышний Allah ниспослал эту суру. И это указывает на то, что данная сура является основой в разделе веры в имена и качества Всевышнего.

2. Слова Всевышнего: **«Аллах – нет никого достойного поклонения, кроме Него, Живого, Поддерживающего жизнь. Им не овладевают ни дремота, ни сон»** (Сура «Аль-Бакъара», 255 аят).
3. Слова Всевышнего: **«Он – Первый и Последний, Высочайший и Ближайший. Он знает обо всякой вещи»** (Сура «Аль-Хадид», 3 аят).
4. Слова Всевышнего: **«Его Обе Руки простерты»** (Сура «Аль-Маида» 64 аят).
5. Слова Всевышнего: **«Милостивый возвысился над трон»** (Сура «Та Ха», 5 аят). И многие другие аяты, указывающие на обязательность веры в имена и качества Аллаха.

Из сунны:

1. Слова пророка, да благословит его Аллах и приветствует: **«Спускается наш Господь каждую ночь на земное небо в последнюю часть ночи»**. Аль-Бухари 7494; Муслим 858.
2. Хадис, который приводится от Анаса, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Не будет переставать Ад говорить «Есть ли еще добавка?» до тех пор, пока Господь не поставит на него Свою Ступню, и только тогда Ад скажет: «Достаточно, достаточно»**. Хадис приводится у аль-Бухари и Муслима.
3. Хадис, который приводится от Анаса, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Поистине, Аллах радуется покаянию (Своего) раба больше, чем человек, останавливающийся в каком-нибудь опасном месте и имеющий верблюдицу, которая везёт на себе его припасы и воду. Он преклоняет свою голову и засыпает на какое-то время, а когда просыпается, видит, что его верблюдица убежала, (и начинает её искать, страдая) от сильной жары, жажды или того, что угодно Аллаху, (а через некоторое время) говорит: «Я вернусь на своё место», возвращается и (снова ненадолго) засыпает, (а потом просыпается) поднимает голову и видит, что его верблюдица стоит рядом с ним»**. Аль-Бухари 6309; Муслим 2747.

Материал:

1. «'Акыда аль-Уаситыя» с шархом шейха Фаузана стр.15-29, 81-85
2. «Манхаджу уа дирасат Асма уа Сыфат» шейха Амина стр.24-26.

Четвертый урок

Путь саляфов в отношении Имен и Качеств Аллаха

Рассмотрим, каков был путь саляфов в убеждении Имен и Качеств Аллаха в трёх аспектах:

- в отношении подтверждения;
- в отношении отрицания;
- в отношении чего не пришло ни отрицания, ни подтверждения.

1) Отношение саляфов к тем аятам, в которых Всевышний Аллах подтверждает какие-то Свои Имена и Качества.

Сказал ибн аль-Кайим, да смилуется над ним Аллах, описывая путь ахлю Сунны в подтверждении: *«И Всевышний Аллах повел тех, кто на истине по самому лучшему пути. Они подтверждают сущность Имен и Качеств Всевышнего Аллаха и отрицают от Него подобие Своим созданиям. И поэтому это есть путь истины между двумя путями заблуждения (уподобление и отрицание). Они верят в сущности прекрасных Имен Аллаха и Его Качеств, не придавая при этом образа».*

На прошлом уроке мы взяли со слов Шейхуль Ислама, что путем ахлю Сунны является вера в Имена и Качества Аллаха, которыми Он Сам Себя описал и которыми описал Его посланник, да благословит его Аллах и приветствует, ничего не искажая и не отрицая, не придавая образа и не уподобляя.

Ибн аль-Кайим упомянул, что мы подтверждаем Имена и Качества Аллаха двумя путями:

– Через Его откровение, то есть через Коран и Сунну. Ведь послание пришло с подтверждением Имен и Качеств Аллаха. Однако это не обуславливается простым подтверждением, необходимо подробно разьяснять Качества Всевышнего таким образом, чтобы не осталось никаких сомнений, утвердилась глубокая убежденность, и появилось спокойствие в сердце в отношении Его Имен и Качеств.

– Размышления над Его созданиями. Так как каждое создание указывает на существование Создателя, Его жизнь, силу, знания, желания. Любое действие, которое совершает Всевышний, указывает на Его описания. Совершенство в Его созданиях указывает на совершенство и мудрость Аллаха, а также Его прекрасные Имена указывают на милость Создателя.

2) Отношение саляфов к тем аятам, в которых Всевышний Аллах отрицает какие-то Свои Имена и Качества.

Путь предшественников заключается в том, что они отрицают те качества, которые отрицает Сам Всевышний Аллах от Себя, и которые отрицает Его пророк, да благословит его Аллах и приветствует, при этом, имея убеждение полноты (совершенства) того описания, которое противоречит отрицаемому описанию (допустим, тогда когда мы отрицаем от Аллаха невежество, в этот же момент мы подтверждаем что он – Знающий).

Сказал Шейхуль Ислам Ибн Таймия: «Мы должны знать, что отрицание плохого качества не будет похвалой до тех пор, пока оно не будет в себе содержать подтверждение прекрасного качества. Простое отрицание не является похвалой и полноценностью, простое отрицание является ничем, а ничто – это то, чего нет. Так как отсутствие описывается тем, чего нет или того чего не может быть, и поэтому большинство тех аятов, где Всевышний Аллах отрицает от Себя какие-то качества, содержат в себе подтверждение качеств полноты.

Как сказал Всевышний Аллах: **«Им не овладевают ни дремота, ни сон»** (сура «Аль-Бакъара», 255 аят). Всевышний Аллах отрицает от Себя такие качества как сон или дремота, подтверждая совершенство Своей жизни (поскольку Его жизнь в отличии от нашей – не подвержена дремоте и сну).

Также Всевышний Аллах сказал: **«...и не тяготит Его оберегание их»**, – то есть Аллах отрицает от Себя такое качество, как тяжесть или усталость, и это указывает на совершенство Его мощи.

Всевышний Аллах сказал: **«И Твой Господь никому не причиняет несправедливости»**. Здесь Он отрицает от Себя качество несправедливости, подтверждая при этом другое Свое качество – справедливость. В другом аяте Аллах говорит: **«И Нас не постигла усталость»**, – что указывает на полноту Его силы»

3) Отношение саляфов к тем Именам и Качествам Аллаха, которые Аллах и Его посланник, да благословит его Аллах и приветствует, не подтвердили и не отрицали.

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия, да смилуется над ним Аллах: *«Те, качества, в отношении которых проходят дискуссии между теми, кто пришел после предшественников, на подтверждение и отрицание которых нет довода, не разрешается никому подтверждать или отрицать их до тех пор, пока не будет известно, что под этим подразумевается. Если под этим описанием имеется ввиду истина, то мы это принимаем, если же – заблуждение, то отрицаем, а если же подразумевается как истина, так и заблуждение, то не разрешается принимать или отрицать что-то из этого, а нужно остановиться перед каждым таким описанием и объяснить подробно его смысл. Подобно тому, как люди спорили в отношении «стороны» и «присоединения». Всем известно, что нет контекстов отрицающих эти два качества. Поэтому мы говорим тому, кто отрицает сторону (направление): «ты подразумеваешь под «стороной» создания, то есть то, что Всевышний не находится внутри Своих созданий, или ты подразумеваешь сторону, которая находится за этим миром, – то нет сомнений Всевышний Аллах выше Своих созданий и отделен от них».*

Тому, кто считает, что Аллах находится в какой-то стороне, мы скажем: «если ты хочешь сказать что, Аллах находится над Своими созданиями, то это истина, а если ты хочешь сказать что, Он находится внутри Своих созданий, то это заблуждение».

Также это касается «присоединения». Если человек подразумевает, что Аллах присоединен к Своим созданиям, то Аллах выше этого, а если он хочет сказать, что Аллах отделен от Своих созданий, то это то, о чем говорили имамы ахлю сунна уаль джама'а, а именно то, что Всевышний Аллах находится выше семи небес над тронном и отделен от Своих созданий» См. «Фатава» 3/41.

Материал:

1. «Маджмуа'ль Фатава» 3/35-41
2. «Мадариджу Саликин» 3/ 352-354
3. «Шарху Тахавия» 68-69
4. «Мухтасару Сауа'ик» 63.

Пятый урок

Путь саляфов – это самый правильный путь, самый безопасный, знающий и мудрый

Это правило является опровержением тому сомнению, которое распространяют приверженцы нововведений из числа философов, которые говорят: «да, путь саляфов более безопасен для религии, но путь современников более знающ и мудрый».

Основа этого сомнения:

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия, да смилуется над ним Аллах: *«Приверженцы нововведений превозносят путь современников из числа философов и тех, кто пошел по их пути, над путем предшественников, считая, что путь предшественников заключается в том, чтобы просто верить в контексты Корана и Сунны, не понимая его смысла, подобно неграмотным людям, про которых сказал Всевышний Аллах: **«Среди них есть неграмотные люди, которые не знают Писания, а лишь верят пустым мечтам и делают предположения»** (сура «Аль-Бакъара, 78 аят). А путь тех, кто пришел после предшественников заключается в извлечении смыслов из контекстов Корана и Сунны (которые в своей основе не соответствуют смыслу слов), используя при этом различные виды искажения и удивительные умозаключения.*

И это высказывание приводит к тому, что впоследствии они оставляют ислам за своими спинами, считая лживым путь саляфов и посчитав правильным путь тех, кто пришел после них. Собрав в себе две беды: первая беда – это их невежество относительно пути саляфов, на которых они налагали. И второе – это то, что они посчитали путь тех, кто пришел после предшественников, более правильным.

Причиной для этого стало то, что когда Всевышний Аллах подтверждает для Себя какие-то Атрибуты в Своей Книге, их разум не воспринимает этого, так как это противоречит тем заблудшим философским правилам, которые они взяли от своих неверующих учителей, таких как Платон, Аристотель и многих других. И поэтому они отрицают от Аллаха эти качества, но в этот же момент они не могут оставить контексты Корана и Сунны без смысла, оставшись в замешательстве между двумя вещами: первое – уверовать в сам контекст (в слова контекста), при этом оставить его без смысла (т.е. уверовать в сами слова, но не верить в смысл этих слов), и этот путь они считают путем саляфов; второе – используя свой разум, дать контексту другой смысл, (который совсем не подходит под данный контекст), испытывая при этом трудности, и вот это они называют путем халяф (тех, кто пришел после саляфов).

И это результат, к которому привело их заблуждение, собравшее в себе испорченность разума и отрицание смысла контекстов. Ведь когда они отрицают качества, то они опираются при этом на свои заблуждения, которые они считают истиной, на самом деле являющимися шубухатами (сомнениями), а что касается контекстов, то они изменили их смысл.

И тогда, когда они построили свои заблуждения, опираясь на эти две лживые основы, это стало причиной того, что они посчитали невежественными первые поколения, взяв себе в убеждения то, что они были неграмотными людьми подобно праведным людям из числа простолюда, которые не познали полностью истинные знания о Всевышнем Аллахе, которые не поняли те тонкости, связанные с сущностью Аллаха, в отличие от тех, кто пришел после них». См. «Фатава Хамавия» стр. 31-32

Опровержение этому правилу:

Сказал Шейхуль Ислам: «Если человек задумается над этим правилом, то поймет, что это правило является пределом невежества и заблуждения».

Можно опровергнуть это заблуждение с двух сторон:

Первое: со стороны контекстов Корана и сунны:

1. Всевышний Аллах говорит: **«А того, кто воспротивится Посланнику после того, как ему стал ясен прямой путь, и последует не путем верующих, Мы направим туда, куда он обратился, и сождем в Геенне. Как же скверно это место прибытия!»** (Сура «ан-Ниса», 115 аят). В этом аяте содержится сильнейшая угроза тому, кто воспротивится посланнику Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и последует не путем верующих. Ведь всем известно, что у первого поколения исламской общины был самый полный иман и поэтому первые, кто входит в описании верующих в этом аяте именно они. И поэтому любой, кто выходит против них и не идет по их пути, попадает под порицание и угрозу, которые приходят в этом аяте. А что говорить про тех, кто вообще считает их невежественными в вопросах имен и качеств?!

2. Сам Всевышний Аллах похвалил их в Своей Книге, а также посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует. Как сказал Всевышний: **«Аллах доволен первыми из мухаджиров и ансаров, которые опередили остальных, и теми, которые последовали строго за ними. Они также довольны Аллахом. Он приготовил для них Райские сады, в которых текут реки. Они пребудут там вечно. Это – великое преуспеяние»** (Сура «ат-Тауба», 100 аят).

Также слова посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: **«Самыми лучшими из людей является мое поколение затем те, кто последовал за ними и затем те, кто последовал за ними».** аль-Бухари, 6429; Муслим, 2533. Сказал Ымран: *«И я не знаю, сколько поколение он упомянул после своего: два или три».*

Это из тех вещей, которые указывают на превосходство наших предшественников над теми, кто пришел намного позже их. Превосходство заключается как в вопросах поклонения и достоинства, так и в вопросах знаний.

3. Сообщение пророка, да благословит его Аллах и приветствует, о том, что сподвижники и все те, кто идет по их пути, стоят на пути спасения и, что именно сподвижники являются преградой между исламской общиной и появлением заблуждений в ней. Как это пришло в хадисе что пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Звезды хранят небеса, если уйдут звезды, то на небеса придет то, что им уготовано, а я являюсь хранителем моих сподвижников, если я уйду, то сподвижникам придет то, что им уготовано, а сподвижники являются хранителями моей общины, если они уйдут, то общину постигнет то, что ей уготовано».** Муслим 4/1961.

Сказал Имам Ан-Навави, объясняя этот хадис: *«Смыслом является то, что появится много заблуждений в исламе, появятся смуты, выйдет рог шайтана, византийцы будут побеждать, произойдет осквернение Медины и Мекки и тому подобное».*

Второе: со стороны разума:

1. Как могут быть умнее и мудрее сподвижников в понимании Имен и Качеств Аллаха те, кто пришел после них из числа философов, которые находят в своей религии много неясностей, постоянно пребывая в замешательстве, многие из которых в конце своей жизни признали свои заблуждения?!
2. Как те, кто является лучшими из людей, могут иметь меньше знаний и мудрости, а в особенности в вопросе имен и качеств Всевышнего Аллаха?!
3. И как эти философы, последователи индусов, греков, наследники огнепоклонников, многобожников, евреев и христиан могут знать больше об Аллахе, чем наследники пророков, людей Корана, обладающие иманом.
4. Само по себе выражение «путь саляфов более безопасный, а путь тех, кто пришел после них, более знающ» является противоречивым.
5. Их слова о том, что «путь саляфов более безопасен, а наш путь более знающ» является их признанием того, что они против пути саляфов. И Всевышний Аллах таких людей предостерегает словами: **«Аллах доволен первыми из мухаджиров и ансаров, которые опередили остальных, и теми, которые последовали строго за ними. Они также довольны Аллахом. Он приготовил для них Райские сады, в которых текут реки. Они пребудут там вечно. Это – великое преуспевание»** (Сура ат-Тауба, 100 аят).

Материал:

1. «Фатава аль-Хамавия» стр. 31-34
2. «Шарх аль-Акийда ат-Тахавия» стр. 234-238

Шестой урок

Все имена Аллаха являются самыми лучшими (прекрасными) Именами, они ограничены (теми Именами, которые пришли в Коране и Сунне) и к ним нельзя что-то добавить или что-то убавить

1) Разъяснение того что все Имена Аллаха являются самыми лучшими (прекрасными).

Всевышний Аллах в Коране: **«وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ»**, **«У Аллаха есть прекрасные (хорошие) имена»** (сура «аль-Аъраф», 180 аят).

Аль-Хусн (хорошее) является антонимом слову аль-Кубх (плохое, скверное). Допустим, когда человек говорит: «ахсанту бифулан» (Я хорошо отнесся к такому-то) или «асаату бифулан» (я плохо отнесся к такому то).

Почему именно «хусна»? Ведь «хусна» стоит в единственном числе женского рода. И известно, что «асмау Ллах» «Имена Аллаха» – во множественном числе. **Этому есть два объяснения:**

1. В арабском языке множественное число описывается единственным числом женского рода.

Единственным числом женского рода слова «аль-ахсан» (самое хорошее) является «аль-хусна» как «аль-кубра» и «ас-сугъра» являются женским родом для «аль-акбар» и «асгъар».

Поэтому Всевышний Аллах назвал Свои Имена аль-хусна (самые хорошие или самые прекрасные), то есть те имена, которые достигли предела своей совершенности.

2. И этот секрет раскрыл нам ибнунъ Уазир в своих словах: *«Так как словом «аль-хасан» можно описывать как слова, так и смыслы, у каждого слова есть два смысла: как хороший, так и ахсан (еще лучше, хорошее), и единственном числом женского рода (описывается) «ахсан» (еще лучше, хорошее)».*

Сказал Ибн аль-Кайим: *«Имена Аллаха, указывающие на Его качества (описания), являются самыми лучшими Именами и самыми полными, и нет таких Имен, которые были бы лучше этих имен и никакое другое имя не может заменить эти имена и никакое другое имя не передаст их смысл. Тогда когда мы объясняем какое-то имя другими именами, то это никак не может являться его синонимом, однако это является разъяснением смысла. Если ты понял это, то знай что у каждого Его совершенного описания (качества) есть самое лучшее (самое прекрасное) имя, которое лучше всех передает его смысл, и самое далекое возвышенное от недостатка».*

Допустим, у Него есть Имена, указывающие на всеобъемлемость как «'Алим» (Знающий) или «Аль-Хабир» (Всеведающий), и нет имен как «'Акыль» (Разумный) или у Него есть Имена «Ас-Самиъ» и «аль-Басыр», но нет имен «Ас-Саамиъ» «Слушающий» и «аль-Баасыр», «Назыр».

Имена, указывающие на Его Милость: «Аль-Бирр», «Ар-Рахим», «аль-Уадуд», но у Него нет Имени «Ракик» (Мягкий) и тому подобное.

Также как есть имя «'Азым», но нет имени «Шариф» или есть Имя «Карим», но нет Имени «ас-Сахин», или у него есть Имена «Аль-Халику», «Аль-Барииу», «Аль-Мусауир» (Творец, Создатель, Дарующий облик), но нет Имен как «аль-Фаиль», «ас-Саниъ», «аль-Мушаккиль».

Поэтому ученые упомянули разницу в отличии Его имен от сообщений. Всевышний Аллах не называет Себя кроме как самыми лучшими Именами, которые охватывают в себе все самое лучшее в отличие от сообщений.

Что касается сообщения о Нем, то нельзя говорить об Аллахе, используя плохое имя, но можно использовать хорошие слова или имя, в котором нет ничего плохого, как «Зат» или «Мауджуд» (существующий). Об этом сказал Шейхунъ Ислам Ибн Таймия.

2) В чем проявляется прекрасность имен Аллаха:

Ученые упомянули две стороны, которые отображают красоту Имен Аллаха:

1. Красота этого проявляется в том, что этими Именами названо самое великое и святое, что может называться, а это Сам Аллах.

2. Эти Имена охватывают в себе Его высокие Атрибуты, в которых нет недостатков ни с одной стороны.

Это то, что упомянули ученые. На самом же деле невозможно объять всю прекрасность и красоту всех этих Имен. Как сказал Всевышний: **«И никто не**

сможет познать Его своим знанием» и как сказал пророк, да благословит его Аллах и приветствует: **«Я не могу перечислить все виды хвалы для Тебя».**

3) Прекрасность (красота) Имен Аллаха понимается от каждого имени по отдельности:

Пример этому Имя Всевышнего «'Алим» (Знающий) содержит в себе обширное знание, которому не предшествовало незнание и которое не может подвергнуться забывчивости, как сказал Всевышний Аллах: **«Знание о ней у моего Господа в Его Книге и мой Господь не может заблудиться и не может забыть».**

Другой пример Имя Всевышнего «аль-Хайй» (Живой) содержит в себе совершенную жизнь, у которой не предшествовало небытие, и эта жизнь никогда не исчезнет, и эту жизнь не постигают такие недостатки как дремота или сон.

4) Прекрасность и красоту Его Имен можно понять двумя именами вместе:

Например, «Аль-'Азиз аль-Хаким» (Могущественный Мудрый) – Всевышний Аллах собрал эти Имена вместе во многих местах Корана, и каждое из них указывает на совершенность и полноту. Они отличаются друг от друга и в то же время требуют от себя как качество могущества, которое исходит от имен «Аль-'Азиз», так и мудрость, которая исходит от «аль-Хаким». И то, что эти Имена пришли вместе, указывает на другой вид совершенства, а это то, что Его могущество связано с Его мудростью. Его могущество не влечет за собой несправедливость, преступление или какое-то зло.

5) Доводы, указывающие на то, что все Имена Аллаха являются прекрасными (хусна):

Всевышний Аллах назвал Свои Имена «хусна» (прекрасными, хорошими, красивыми) в четырех местах Корана:

1. Сказал Всевышний Аллах: «У Аллаха – самые прекрасные Имена. Посему взывайте к Нему посредством них и оставьте тех, которые отрицают Его имена. Они непременно получат воздаяние за то, что совершали» (Сура «Аль-Аъраф», 180 аят).

2. Сказал Всевышний Аллах: «Призывайте Аллаха или призывайте Милостивого! Как бы вы ни призывали Его, у Него – самые прекрасные Имена» (Сура «Аль-Исра», 110 аят).

3. Сказал Всевышний Аллах: «Аллах – Тот, кроме Которого нет божества, достойного поклонения, и у Которого самые прекрасные Имена» (Сура «Та ха», 8 аят).

4. Сказал Всевышний Аллах: «Он – Аллах, Творец, Создатель, Дарующий облик. У Него – самые прекрасные Имена. Славит Его то, что на небесах и на земле. Он – Могущественный, Мудрый» (Сура «аль-Хашр», 24 аят).

6) Те вещи, в которые обязательно верить в отношении Имен Аллаха и то, каким образом можно осуществлять поклонение через Его Имена:

1. Необходимо подтвердить Имена Аллаха: «И у Аллаха есть прекрасные Имена».

2. Предостерегаться проявить неверие, отрицая какое-либо из Его Имен, как сказал Всевышний Аллах: **«И оставьте тех, которые отрицают Его имена».**
3. Вывать к Аллаху этими Именами: **«Так призывайте же ими».**
4. Необходимо иметь убеждение, что в Его Именах и Атрибутах нет никакого зла по отношению к людям, как сказал пророк, да благословит его Аллах и приветствует: **«Вот я перед Тобой и Твоим величием, все добро находится в Твоих Руках и зло не может исходить от Тебя».**
5. Познать смысл Имен Всевышнего Аллаха и то, что они от тебя требуют, а также поклоняться Аллаху с каждым из этих Имен и теми Атрибутами, которые содержат в себе Имена Аллаха.
6. Перечислить Имена Аллаха, которые пришли в хадисе.
7. Иметь убеждение, что каждое из этих Имен указывает на Сущность Всевышнего, и только с этой стороны они являются синонимами, однако они являются разными со стороны тех качеств, на которые они указывают.
8. Необходимо возвеличивать и иметь уважительное отношение к тем бумагам, на которых написано Имя Всевышнего Аллаха, и очищение этих Имен от всего того, что им не подобает.

Материал:

- 1) «Бадаи'уль Фаваид» ибн аль-Кайима 1.148
- 2) «Кава'идуль Мусля» ибн 'Усаймина 726
- 3) «Муътакаду ахлю Сунна уаль-джама'а» ат-Тамими.

Седьмой урок

Объяснение того, что Имена Аллаха «таукифия», то есть, ограничены

(Имеется в виду знания об Именах Аллаха, которые известны нам в этой жизни, а так у Аллаха есть много Имен, которых мы не знаем)

Ограничение означает, что в отношении Имен Аллаха нет места разуму, и поэтому является обязательным останавливаться на том, что пришло в Коране и Сунне, ничего не добавляя и ничего не уменьшая. Так как разум не способен понять Те Имена, которые заслуживает Аллах, и поэтому нужно останавливаться на том, на что пришел контекст.

Доказательство на это:

1. Слова Всевышнего: **«Скажи: «Мой Господь запретил совершать мерзкие поступки, как явные, так и скрытые, совершать грехи, бесчинствовать безо всякого права, приобщать к Аллаху сотоварищей, в пользу чего Он не ниспослал никакого доказательства, и наговаривать на Аллаха то, чего вы не знаете»** (Сура «Аль-Аъраф», 33 аят).

Называть Аллаха Тем Именем, которым Он Сам Себя не называл, является наговариванием на Аллаха без знаний, что указывает на запрет этого действия.

2. Слова Всевышнего: «Но они не способны объять Его своим знанием» (Сура «Та ха» 110 аят).

Этот аят указывает на то, что человеческий разум не способен объять Господа миров и поэтому ему обязательно нужно останавливаться только на тех Именах, которые пришли в Коране и Сунне, и не называть Его тем, чем Он Сам Себя не назвал.

3. Слова Всевышнего: «Не следуй тому, чего ты не знаешь» (Сура «Аль-Исра» 36 аят).

Этот аят указывает человеку на то, что ему нельзя заходить в те вопросы, в которых у него нет знаний и, в первую очередь, сюда заходит запрет рассуждений об Именах и Атрибутах Всевышнего Аллаха, так как человечески разум не способен объять своим знанием Всевышнего Аллаха.

4. Слова Всевышнего: «У Аллаха – самые прекрасные имена. Посему взывайте к Нему посредством их и оставьте тех, которые отрицают Его имена. Они непременно получают воздаяние за то, что совершали» (Сура «Аль-Аъраф» 180 аят).

Сказал Имам аль-Багави: *«Сказали ученые арабского языка, что неверие касающееся Имен и Качеств Аллаха – это называть Его теми Именами, которыми Он Сам Себя не назвал в Своей Книге и не называл его пророк, да благословит его Аллах и приветствует».*

Сказал Ибн Хаджар: *«Сказали ученые по тафсиру, что из неверия в Имена и Атрибуты считается называть Всевышнего тем, чем Он Сам Себя не назвал в Своей Книге и не назвал Его пророк, да благословит его Аллах и приветствует».*

5. От Ибн Мас'уда (да будет доволен им Аллах) сообщается, что посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: «Если тот, кого постигнет беспокойство или грусть, скажет: “О Аллах, поистине, я – Твой раб, и сын Твоего раба, и сын Твоей рабыни. Я подвластен Тебе, решения Твои обязательны для меня, а приговор, вынесенный Тобой мне, справедлив. Я заклинаю Тебя каждым из Твоих имен, которым Ты назвал Себя Сам, или ниспослал его в Книге Своей, или открыл его кому-либо из сотворенных Тобой, или оставил его скрытым ото всех, кроме Тебя, сделать Коран весной моего сердца, светом моей груди и причиной исчезновения моей грусти и прекращения моего беспокойства!”, – то Аллах Великий и Всемогущий обязательно избавит его от скорби и заменит его печаль радостью». Ахмад 1/391, Ибн Хиббан 3/972, ат-Табарани 10352. Хадис является доводом на то, что Имена Аллаха не могут выйти за пределы того, что Сам Всевышний Аллах утвердил для Себя.

Сказал Ибн аль-Кайим: *«Этот хадис разъясняет Имена Всевышнего, и то, что люди не имеют никакого отношения к Его именам».*

Знание о том, что Имена Аллаха «таукифия» т.е ограничены, требуют от нас:

1. Подтвердить те Имена, которые подтвердил для Себя Аллах и подтвердил его пророк, да благословит его Аллах и приветствует, на это указывает слова Всевышнего: «У Аллаха – самые прекрасные имена», – этот аят указывает на то, что Аллах заслуживает этих прекрасных Имен, которые описаны тем, что они

являются самими лучшими, и поэтому обязательно подтвердить их.

2. Ничего нельзя прибавить или убавить от того, что Он подтвердил для Себя, и на это указывают Слова Всевышнего: **«...Оставьте тех, которые отрицают Его имена. Они непременно получат воздаяние за то, что совершали».** В отрицании (неверии) Имен Аллаха заходит искажению, добавление или уменьшение того, что пришло обязательного в них.

3. Строго держаться контекста со стороны единственности или совместимости.

То есть у Аллаха есть Имена, которые приходят одни без других имен, а есть Имена, которые приходят с другими Именами, как, например: Ас-Самиъ и аль-Басыр или Аль-'Азиз и аль-Хаким, – что касается этих имен, то можно взывать с каждым из них по отдельности, а можно и вместе. К примеру, можно сказать: «Йа 'Азиз, Йа Хаким!» или можно сказать просто «Йа 'Азиз» без «Аль-Хаким» и наоборот.

А есть имена, которыми нельзя взывать кроме как если с ними придет другое имя, как например: «Аль-Ауалю уаль-Ахиру» или «аз-Захиру уаль-Батыну», или «аль-Хаафиду уа Рраафи'у» (Унижающий всех тех, кто нечестив, и Возвышающий уверовавших), «аль-Му'изу уаль-Музиллу» (Возвышающий и Принижающий того, кого хочет), – что касается этих имен, то нельзя приводить только одно Имя, однако обязательно также привести то имя, которое сопутствует ему. Эти имена считаются как одно Имя, в котором запрещено отделять одни буквы от другого, и поэтому они не могут прийти отдельно.

Материалы:

- 1) «Бадаи'у Фаваид» 1.151
- 2) «Кауа'идуль Муслия» 13
- 3) «Муътাকাду ахлю Сунна уаль-джама'а» 43-49

Восьмой урок

Хадис о 99 Именах Аллаха и объяснение того, что Имена Аллаха не ограничены каким-то числом

Текст хадиса:

Этот хадис передал Имам Бухари и имам Муслим в своих двух достоверных сборниках от Абу Хурайры о том, что посланник Аллаха, да благословит его Allah и приветствует, сказал: **«Поистине у Аллаха есть девяносто девять имен, сто без одного, кто их перечислит, пойдет в Рай».** аль-Бухари 2736; Муслим 2677

В другом риваяте: **«У Allah девяносто девять имен, тот, кто их выучит, пойдет в Рай и поистине Allah витр и любит нечетное».**

Смысл хадиса:

Объяснение смысла того, что у Него девяносто девять имен:

Ученые сказали в отношении этого хадиса, что здесь не имеется ввиду ограничение Имен Аллаха этим количеством, а имеется в виду что тот, кто перечислит эти имена, пойдет в Рай.

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: **«Поистине у Аллаха девяносто девять Имен, сто без одного, кто их перечислит, пойдет в рай»** имеется ввиду, что тот, кто перечислит эти имена пойдет в Рай, но не имеется ввиду что у Аллаха нет больше имен, кроме этих девяносто девяти».

Так же сказал: «Большинство мусульман на том, что у Аллаха больше девяносто девяти Имен». Аль-Хаттаби сказал: **«Поистине у Аллаха девяносто девять имен, сто без одного, кто их перечислит, пойдет в рай»** под этим числом имеется в виду то, что тот, кто перечислит именно эти имена».

Данное предложение **«тот, кто их перечислит»** является описанием для девяносто девяти Имен, но не подлежащим, и это предложение находится в состоянии насба, хотя оно также может быть и подлежащим, смысл от этого не изменится, так как смысл предложения таков: У Аллаха есть имена в данном количестве, и тот, кто перечислит данное количество, пойдет в Рай. Это подобно словам человека: «у меня 100 молодых рабов, которых я приготовил для отпуска на свободу, и 1000 дирхамов, которые я приготовил для хаджа». Связывать слова определенным числом является описанием этого слова, но никак не указывает на его принадлежность, поэтому он не сказал «Поистине имен у Аллаха – девяносто девять»

Сказал ибн аль-Кайим: **«Слова «Поистине у Аллаха девяносто девять имен, сто без одного, кто их перечислит, пойдет в рай» не говорят о том, что у Него не может быть других имен. То есть Аллах имеет 99 имен, у которых есть такое описание подобно тому, как у кого-то может быть 100 рабов, приготовленных для продажи, и 100 коней для джихада, и на этом большинство ученых, против вышел лишь Ибн Хазм, которые посчитал что у Аллаха только 99 имен».**

Доводы, указывающие на то, что Имена Аллаха не ограничены определенным числом:

1. Хадис 'Абдуллы бну Мас'уда, да будет доволен им Аллах, который передал от пророка, да благословит его Аллах и приветствует, что он сказал: **«Чтобы не постигло раба, пусть это печаль или волнение, если он скажет: О, Аллах, поистине, я – Твой раб, сын Твоего раба и сын Твоей рабыни, моя душа в Твоих Руках и она живет по Твоему мудрому распоряжению, я прошу Тебя со всеми Твоими Именами, которыми Ты Сам Себя назвал и ниспослал в Своей Книге или обучил кого-то из Своих созданий, или Именем, которое Ты оставил для Себя в скрытом знании, чтоб ты сделал Коран весной моего сердца, светом моей груди, успокоением моей печали и ухода моего расстройства»** – то непременно Аллах уберет от него печаль и беспокойство и заменит ему это радостью». Ахмад 1/391, Ибн Хиббан 3/972, ат-Табарани 10352. Достоверность хадиса подтвердили хафиз Абуль-Фадль аль-Багъдади, шейхуль-Ислам Ибн Таймия, шейх Ибн аль-Кайим и шейх аль-Альбани.

Лицо доказательства в словах: **«или Именем, которое Ты оставил для Себя в скрытом знании»**. Этот хадис явно указывает на то, что у Аллаха больше 99 Имен, и что у Него есть Имена и Атрибуты, которые Он оставил у Себя, и никто о них не знает. Об этом упомянул ибн аль-Кайим.

2. Пришло в достоверном хадисе что пророк, да благословит его Аллах и приветствует, говорил во время земного поклона: **«О, Аллах я прибегаю Твоим довольством от Твоего гнева, Твоим прощением от Твоего наказания, Тобой от Тебя и я не способен перечислить всю хвалу в отношении Тебя так, как Ты Сам Себя похвалил».**

Лицо доказательства: **«я не способен перечислить всю хвалу в отношении Тебя».**

Сказал Шейхуль Ислам: *«Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сообщил о том, что он не способен перечислить все виды хвалы в отношении Аллаха. Если бы он смог пересчитать все Его Имена, то он смог бы пересчитать все Его качества, так как Его качества (описания) исходят от Его Имен».*

3. То, что пришло в хадисе шафа'а: **«И обратится к Нему с теми видами восхваления, которые он не знал прежде»** Сказал ибн аль-Кайим: *«Под этими восхвалениями подразумеваются Его Имена и Качества».*

4. Те Имена, которые пришли в Коране и Сунне, превосходят количество девяносто девяти.

Сказал шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Если скажут: «не взывай к Аллаху, кроме как с Его именем, которые пришли в Коране и Сунне», – то будет сказано: их больше чем 99».*

О том, что имен Аллаха неограниченное количество и их больше 99, в этом единогласны все ученые, и никто не вышел против этого, кроме как некоторые из поздних ученых, которые сказали, что имена Аллах ограничены. И они же разногласили между собой в количестве: среди них были те, кто сказал, что их 300, среди них были те, кто сказал, что их 1000, также были те, кто сказал 1000 и одно имя, и также были те, кто сказал, что 99 Имен. Есть и другие мнения, и все они слабые, так как не строятся на достоверном доводе.

Смысл пересчета 99 Имен Аллаха:

Упомянул аль-Хаттаби в отношении ду'а 4 стороны, которые приводят ученые в понимании смысла пересчета:

1. Сказал Всевышний Аллах: **«И пересчитал каждую вещь сосчитанием»** (Сура «Джин» 28 аят). Поэтому смыслом слов («пересчитает») в хадисе будет следующим: **«пересчитает их, заучив их, и взывая к Аллаху с ними»** – и привел довод на этот смысл другой риваят этого хадиса («кто выучит»).

Сказал аль-Хаттаби: *«И это мнение более правильное так сказал ан-Навави и ибн Джаузи».*

2. Сила, способность:

Как пришло в аяте **«Он знает, что вам не сосчитать этого»** или слова пророка, да благословит его Аллах и приветствует: **«будьте на прямом пути столько, сколько сможете»**, то есть вы не сможете быть полностью на прямом пути.

Поэтому смыслом перечисление будет таким: «...сможете в соответствии с тем, насколько вы будете внимательны к нему и насколько будете стараться хранить границ в отношении с Господом, как, например, когда человек взывает к Аллаху, говоря: «О, ар-Рахман о, ар-Рахим!» и он чувствует своим сердцем милость, затем

берет себе в убеждение то, что у Аллаха есть такое описание или качество как милость, и этот человек начинает надеяться на Милость Аллаха и не отчаивается в ней. Если он говорит: «О, ас-Самиъ, о, Аль-Басыр!» – то знает, что от Него ничего не может утаиться, и что Господь видит и слышит его, и из-за этого он начинает бояться Его как явно, так и скрыто, постоянно чувствуя Его взгляд».

3. Понимание и разум:

Этот смысл взят со слова «хасат» «перечисление». Как говорят арабы «фулян зу хасат», то есть «такой-то обладающий разумом» или «умный человек». Поэтому смыслом пересчета будет: «понять его смысл и уверовать в него».

4. Прочитать полностью Коран, так как чтением человек захватит все Имена Аллаха, и смысл пересчета будет таким: «тот кто, прочитает и выучит Коран, будет достоин того, чтобы зайти в Рай». Имам ан-Навави посчитал это мнение слабым.

Также было сказано: «имеется ввиду – искать Имена в Коране»

Сказал ибн аль-Кайим: *«Объяснением степени пересчета будет следующим:*

1. Пересчитать сами имена, то есть словесно;

2. Понять их смыслы и то, на что они указывают;

3. Делать ду'а с ними, как сказал Всевышний: **«У Аллаха есть прекрасные имена так взывайте же к нему с ними»** и сюда входит две вещи:

– это ду'а восхваления и поклонения Ему

– ду'а мольбы (мас-алья).

Замечание: в некоторых риваятах от Абу Хурайры приходит: «перечислил все эти имена один за другим», – но этот риваят противоречит тому, что пришло в двух достоверных сборниках, где не упоминаются сами имена. Поэтому ученые сказали, что упоминание имен не пришло от пророка, да благословит его Аллах и приветствует, а те риваяты, где приходит упоминание этих имен, пришли с трех путей:

1 – Путь 'Абдуль 'Азиза аль-Хасына. Этого человека имамы посчитали слабым (да'иф).

2 – Путь 'Абдуль Малика бну Мухаммада ас-Сан'ани. Нельзя приводить в довод его хадисы. Сказал Захаби: *«он не является художой».*

3 – Путь Уалида бну Муслима ад-Димашки. Он является достойным доверия, но он подтасовщик.

Это еще к тому, что в этих путях есть непонятность в количестве имен.

Материалы:

1) «Бадаи'у фаваид» Ибн аль-Кайима 1. 138

2) «Аль-Кауа'идуль Мусля» 13-14

3) «Муътакаду ахлю Сунна фи асмаи уа сыфат» ат-Тамими стр. 69-73 456-462

4) «АсмауЛлах фасина» 155-118

Девятый урок

Обязательность веры в имена Аллаха и подтверждения тех смыслов, на которые они указывают

Вера человека в Имена и Качества Аллаха держится на трех столпах:

1. Вера в это Имя;
2. Вера в тот смысл, на которое указывает Имя;
3. Вера в те последствия, с которым связано это Имя.

1. Вера в Его Имена:

А) Подтверждения сущности Имени Аллаха.

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Ученые единогласны в том, что Аллах «Хайи» (Живой), «'Алим» (Знающий), «Къадир» (Мощный), «Самиъ» (Слышащий), «Басыр» (Всевидящий) на самом деле».*

Б) Вера в то, что Аллах превыше (или пречист) оттого, чтобы быть похожим в чем-то на Свои создания.

Как сказал Всевышний: **«Нет ничего подобного Ему, и Он – Слышащий, Видящий»**, – и в другом аяте: **«Разве ты знаешь кого-то похожего на Него или равного?»**.

Ведь всем известно, что некоторые создания похожи друг на друга в именах, но различаются в сущности и по образу. К примеру, у человека есть рука, и у слона есть рука, но рука у человека отличается от руки слона. И также у них обоих есть сила, но сила одного отличается от силы другого, несмотря на то, что имена у обоих одинаковы.

Сказал Шейхуль ислам ибн Таймия: *«Название какой-то вещи никак не может быть полным соответствием другой вещи с тем же именем. Единственное, что может понять разум, так это общее сходство, а уже при конкретизации каждого познается разница имен создания и Создателя. И это касается всех Имен и Качеств Всевышнего Аллаха, и всё понимается при сравнении конкретизаций».*

К примеру, можно привести то, что Аллах назвал себя именем «Аль-Хайи» (Живой), как сказал Всевышний Аллах: **«Аллах, нет никого достойного поклонения, кроме него Живого, Сущего»**. Также Он назвал некоторых из Своих созданий этим именем: **«Выводит «Хайи» (Живое) из мертвого и мертвое из живого»**. И здесь никто не скажет, что Его Имя «Аль-Хайи» в сущности такое же, как у Его созданий. Его жизнь не подобна нашей жизни или кого-то другого из Его созданий. И поэтому каждое имя будет давать определенный смысл, с учетом того, к кому оно будет приписываться.

Также Всевышний Аллах назвал себя «'Алим» (Знающий): **«Аллах – Знающий, Мудрый»**, – и также Он сказал это в отношении Своих созданий: **«И обрадовали его мальчиком «'Алим» (знающим)»**.

В) Вера в то, что Его Имена достигли предела совершенства в красоте и прекрасности. Как сказал Всевышний: **«У Аллаха есть прекрасные Имена»**. Вера в Его Имена должна основываться на вере в Его прекрасные Качества, которые содержат в себе эти Имена. И в них нет никакого недостатка ни с какой стороны, в этом и заключается красота (хусна) Имен Всевышнего Аллаха.

2. Вера в те смыслы, на которые указывает Его Имена:

А) Вера в то, что Имена Аллаха всем известны и понятны, и у каждого из этих Имен есть свой смысл, который отличает его от другого Имени. (В отличие от тех, кто говорит, что у Имени «ас-Самиъ» и «аль-Басыр» один смысл). Имя не только указывает на его сущность, но также указывает и на его определенный смысл. Сами имена известны, но каким образом они воплощаются, это уже неизвестно. Б) Вера в то, что Имена Аллаха «Аълямун уа аусаф», то есть они сами по себе являются именами собственными, и также они могут описывать Самого Всевышнего Аллаха.

Сказал Всевышний: **«И он Прощающий, Милостивый»** или **«Твой Господь Прощающий, Обладающий милостью»**, – в первом аяте Аллах подтвердил, что у Него есть Имя собственное, как «Рахим» (Милостивый), а во втором аяте подтвердил, что у Него есть такое описание (качество) как милость, которое содержится в имени «ар-Рахим».

И поэтому можно сказать, что Имена Аллаха похожи друг на друга со стороны того, что все они указывают на Его сущность, но различны в тех смыслах, которые они в себе содержат.

3. Вера в то, что Имена Аллаха оставляют следы на созданиях Аллаха:

Однако нельзя сказать, что это относится ко всем Его именам. Но если Имена Аллаха указывают на какое-то Его Качество (описание), то мы подтверждаем это Имя, и тот смысл, которое оно включает в себя (как мы говорили об этом раньше в прошлых двух столпах), также подтверждаем те последствия, которые связаны с этим Именем.

Например, Имя Всевышнего Аллаха – «ар-Рахим» (Милостивый) содержит в себе такое качество как милость. И также это Имя оставляет определенный след на своих созданиях.

Сказал ибн аль-Кайим: *«Посмотрите на следы милости нашего Создателя в этом мире! Как на общие, так и на конкретные. Всевышний Аллах оказал нам Свою милость тем, что отправил к нам Своего посланника, ниспослал Свою Книгу, вывел из невежества заблуждения к истине, дав зрение после слепоты, и по причине Его милости мы поняли Его Имена и Качества, и узнали то, чего мы не знали раньше. Мы узнали то, что является добром для нас как в этой жизни, так и в жизни вечной. И именно по Своей милости Аллах выводит солнце и луну, сделал для нас ночь и день»*

А если же Имена содержат в себе Описание, у которого нет связи с Его созданиями, то они содержат в себе только две вещи, а это: подтверждение этого Имени к Аллаху и подтверждение того качества, которое содержится в нем. И у него нет следа, которое переходит на Его создания. Как например Имя Всевышнего «аль-Хайи», которое содержит в себе такое Качество как «аль-хаят» (жизнь)».

Материал:

1) «АсмауЛахи уа сифатихи» Хусайни 47-56

Десятый урок

Виды проявления неверия в Имена и Качества Всевышнего Аллаха

Определение «Ильхада» (неверия) с языковой и шариатской стороны:

«Ильхад» в языковом значении имеет много смыслов из них: «мала» (отклоняться), «'адала» (отходить от пути), делать произвол или делать что-то запретное, грешить или пренебрежительно относиться к еде.

Что касается же «ильхада» в отношении Имен и Качеств Аллаха, то это: отхождение, отклонение (оставление) от их подлинного смысла или от того, что понимается из услышанного. То есть образовано со смысла «мала» «отклонение», а также от него взято слово «ляхд», что является уклоном к краю могилы.

Сказал ибн аль-Кайим: *«Сущность «ильхада» заключается в отклонении от истинного смысла слова, придавая ему совсем другой смысл. Этим самым, лишая слова его подлинного смысла. И можно сказать, что тот, кто делает это, возводит ложь на Всевышнего Аллаха».*

Виды «Ильхада»

Ученые говорят, что у «ильхада» четыре вида:

1. Называть Аллаха теми Именами, которыми Он сам Себя не назвал:

Имена Аллаха «таукифия», и не разрешается никому называть Аллаха так, как Он Сам Себя не назвал. Так как это является отклонением в отношении прав Всевышнего Аллаха и рассуждением об Аллахе (или наговариванием на Аллаха) без знаний, а Всевышний Аллах запретил это, сказав: **«Мой Господь запретил совершать мерзкие поступки, как явные, так и скрытые, совершать грехи, бесчинствовать безо всякого права, приобщать к Аллаху сотоварищей, в пользу чего Он не ниспослал никакого доказательства, и наговаривать на Аллаха то, чего вы не знаете»** (Сура «Аль-Аъраф», 33 аят).

В этот вид заходит то, что назаретяне называют Аллаха «отцом», а также то, что философы называют Его «высшей силой» или «природой» и тому подобное.

2. Образовывать от Имен Аллаха имена идолов:

Имена Аллах принадлежат только Ему одному и никому больше. И поэтому никому нельзя относить что-то из смыслов Имен Всевышнего Аллаха кому-то из Его созданий. Сказал Всевышний Аллах: **«У Аллаха прекрасные Имена. Так взывайте же к Нему с этими Именами»** или в словах: **«Аллах, нет никого достойного поклонения, кроме него Живого Сущего».**

Никто не достоин поклонения, кроме Аллаха, и таким же образом, у Него одного могут быть такие Имена, и поэтому называть Его Именами кого-то помимо Аллаха, будет считаться отклонением от того, чем обязал нас Господь, и это будет считаться ильхадом.

Например, известно, что многобожники образовали имя «Лат» от «Илях» или имя «'Уза» от «'Азиз», или «Манат» от «Маннан».

3. Отрицать что-то из Его Имен или тех Качеств, на которые указывают Его Имена:

Верить в Имена и Качества, которые исходят от Его Имен, является обязательным для каждого, а отрицание чего-либо из этого будет считаться отхождением от того, что Аллах вменил в обязанность.

В пример можно привести тех, кто отрицает Имена Аллаха вообще. Как это делали язычники во время пророка, да благословит его Аллах и приветствует, отрицая такое Имя Аллаха как «Ар-Рахман». Также были те, кто признавал Имена, но отрицал тот смысл, который в них содержался. И поэтому такие люди говорят: «Аллах – ар-Рахим, но не Милостив» или «Самиъ, но не слышит». Аллах превыше того, что они говорят.

4. Считать, что прекрасные Имена Аллаха указывают на описания Его созданий:

Когда человек считает, что подтверждение Качеств Аллаха – это уподобление качествам созданий, это будет считаться ильхадом. Получается, что такой человек полагает, что Слова Аллаха и Его пророка, да благословит его Аллах и приветствует, указывают на куфр, так как уподобление Аллаха Его созданиям – это куфр, и, тем самым, этот человек обвиняет в лживости Слова Всевышнего: **«Нет ничего подобного Ему, и Он Слышащий, Видящий»** (Сура «аш-Шура», 11 аят).

Сказал Ну'айм бну Хаммад: *«Тот, кто уподобил Аллаха Его созданиям, тот проявил неверие, и тот, кто отрицает то, как Аллах Сам Себя описал, то он тоже впал в куфр, и поэтому в том, как Аллах Сам Себя описал, нет никакого сходства с Его созданиями».*

«Ильхад» со всех его сторон является запретным, так как Всевышний Аллах угрожает тем, кто делает ильхад в Его Именах, словами: **«И оставьте тех, которые отрицают Его имена. Они непременно получат воздаяние за то, что совершали»** (Сура «Аль-Аъраф», 180 аят).

Материал:

1 – «Бадаи'у фаваид» ибн аль-Кайима стр. 153-154

2 – «Асмауль хусна» аль-Гасына 107-110.

Контрольные вопросы

1. Расскажи о важности знания Имен и Качеств Всевышнего Аллаха (5 пунктов).
2. Основой знаний в Его Именах и Атрибутах является Коран и Сунна в понимании сподвижников. У этой основы есть две опоры, расскажи о них.
3. Перечисли те группы, которые вышли против этой основы.
4. Приведи 5 доказательств на то, что основой является Коран и сунна в понимании сподвижников.
5. Чего нужно остерегаться относительно веры в Имена и Качества Всевышнего Аллаха (4 вещи)?
6. Вера в Имена и Качества Аллаха включает в себя три составляющие. Перечисли их.

7. Назови два довода из Корана и два довода из сунны на обязательность веры в Его Имена и Качества.
8. Как относились сподвижники к тем контекстам Корана и Сунны, в которых приводится подтверждение и отрицание Имен и Качеств Аллаха, а также к тем Именам и Качествам Аллаха, относительно которых не пришел довод ни из Корана и ни из Сунны?
9. Почему приверженцы нововведений говорят, что путь последующих лучше, чем путь первых поколений, хотя путь первых более безопасный?
10. Приведи доводы из контекстов Корана и Сунны и разума на несостоятельность данного заблуждения.
11. Почему имена Аллаха описаны словом «хусна»?
12. С какой стороны проявляется хусна?
13. Хусн проявляется в каком-то одном Имени конкретно, также оно проявляется, приходит два Имени вместе. Объясни, каким образом проявляется хусна?
14. Приведи три довода на то, что все Имена Аллаха «хусна»
15. На что обязывает нас вера в то, что Имена Аллаха прекрасные, и как можно осуществить поклонение через них? (достаточно 5)
16. Что означает имена Аллаха «таукифия» и приведи три довода на это.
17. Что требует от тебя твое знание о том, что Имена Аллаха «таукифия»?
18. Объясни смысл хадиса о 99 именах Аллаха.
19. Приведи 3 довода на то, что Имена Аллаха не ограничены каким-то определенным числом.
20. Назови наиболее правильный смысл пересчета.
21. Приведи и расскажи подробно о трех столпах имана в Имена и Атрибуты Аллаха.
22. Расскажи подробно о 4 видах ильхада в Имена и Атрибуты Аллаха.

Одиннадцатый урок

Некоторые примеры из прекрасных Имен Аллаха, которые приводятся в Коране и Сунне, а это «аль-Хайй» «аль-Кайум» «аль-Ауаль» «аль-Ахыр» и др. Из Имен Аллаха: «Аллах», «ар-Робб», «ар-Рахман», «ар-Рахим», «Малику йоумиддин»

Все эти имен приводятся в словах Всевышнего: **«Хвала Аллаху, Господу миров, Милостивому Милосердному, Царю в день Суда»** (Сура «Аль-Фатиха», 1 аят).

Ибн аль-Кайим подробно рассказал о тех качествах, которые исходят от этих пяти Имен. Он упомянул о том, что основой всех Имен и Качеств Всевышнего Аллаха являются четыре качества, которые содержатся в этих Именах, а это: «Улюхия», «Рубубия», «Ар-Рахма», «Аль-Мульк».

Ибн аль-Кайим сказал, делая тафсир на суру «Аль-Фатиха»: *«Эта сура содержит в себе определение Того, Кому мы поклоняемся, а это – Аллах, свят Он и велик. Это определение дается через три Его Имени, к которым возвращаются, и на которых держаться все Его прекрасные Имена и высокие Качества: «Аллах», «ар-Робб», «ар-Рахман».*

Также он сказал: *«Имена, приведенные в этой суре, являются основой всех Имен Аллаха, а это: «Аллах», «ар-Робб», «ар-Рахман». Имя Всевышнего «Аллах» содержит в себе все качества «аль-улюхия». Имя Всевышнего «Ар-Робб» содержит в себе все качества «ар-рубубии», а Его Имя «ар-Рахман» содержит в себе все качества «ихсана», «джуда», «бира» и ведь смыслы всех Имен основываются именно на этих Именах».*

Имя Всевышнего «Аллах»

Аллах – Он Тот, Кто достоин поклонения и Тот, которому все поклоняются. И все Имена Всевышнего возвращаются к Имени «Аллах». Это Самое великое Имя Аллаха (Исмуль а'зам).

Образовано от глагола: «аляха», «йаляху», «улюхатан», то есть поклоняться. Смысл этого проявляется в том, что человек, познавая величие Своего Господа и другие Его качества рубубии, полностью устремляется к Аллаху, и его сердце принадлежит только одному Аллаху, и нет в нем места для людей, и не связано оно ни с чем другим помимо Аллаха, как об этом упомянул ибн Асир.

Имя Всевышнего «Аллах» образовано от Его качества «Улюхии», как об этом сказал Сibaуайх, остальные языковеды также подтвердили это, сказав, что основой этого имени является «илях».

Сказал ибн аль-Кайим: *«И тогда понимается, что Имя Всевышнего «Аллах» содержит в себе все Его прекрасные Имена в общем, а Его прекрасные Имена разъясняют подробно Его качество «улюхия», от которого образовано имя Всевышнего «Аллах»».*

Также он сказал, что все Его Имена относятся именно к Его Имени «Аллах». Например, говорится, что «ар-Рахман» и «ар-Рахим» являются Именами Аллаха, но нельзя говорить, что «Аллах» является Именем «Ар-Рахмана». Как сказал Всевышний: **«У Аллаха есть прекрасные имена».**

Ибн аль-Кайим разъяснил, почему Имя «Аллах» указывает на все Его прекрасные Имена и высокие Качества, с трех сторон:

- 1)** Со стороны «Мутабаках» (соответствие) – когда слово полностью охватывает в себе смысл. Как, допустим, Имя «Аллах» указывает на Сущность Всевышнего и на Его «улюхию».
- 2)** Со стороны «Тадамун» – когда слово указывает на какую-то часть из смысла, то есть когда указывает на какое-то определенное качество, а не на сущность.
- 3)** Со стороны «Люзум» – подобно указанию потолка на стену, как указание Его милости на Его прощение.

Имена Всевышнего «Ар-Рахман» и «Ар-Рахим»

Эти два Его Имени образованы от Его качества «Рахма». Первое имя «ар-Рахман» образованное по форме «фа'лян», охватывает больше смысла, чем по форме «фа'иль» в имени «Ар-Рахим», как, например, «надим» и «надман».

В отношении разницы между этими Именами есть разногласия среди ученых:

Было сказано:

1. «Ар-Рахман» – Тот, Кто обладает широкой милостью, которая охватывает все Его создания в этом мире и верующих в жизни вечной; «Ар-Рахим» – Тот, Кто окажет Свою милость для верующих в Судный день;

2. «Ар-Рахман» – Тот, Имя которого указывает на описание Его сущности; «Ар-Рахим» – Тот, Имя которого указывает на описание Его действий. (Это более правильное мнение, как указал ибн аль-Кайим).

Сказал ибн аль-Кайим: *«Ар-Рахман» – Имя, указывающее на Его описание, которое постоянно с Ним, свят Он и велик, а «ар-Рахим» – Имя, указывающее на того, кому была обращена эта милость, и тогда первое Имя указывает на Его описание, а второе – на Его действие».*

«Ар-Рахман» – это Имя собственное и никто другой не может называться этим именем, кроме Аллаха, а «Ар-Рахим» может использоваться в отношении созданий Всевышнего Аллаха. Как сказал Всевышний Аллах, описывая Своего пророка, да благословит его Аллах и приветствует: **«Он старается для вас. Он добр и милосерден к верующим»** (Сура ат-Тауба, 128 аят).

Имя Всевышнего Аллаха «Ар-Робб»

«Робб» в языке используется в трех смыслах:

1. Царь (владелец);
2. Господин, которому все подчиняются;
3. «Муслих» – тот, кто заботится о своих рабах, одаривает их, или тот, кто чинит что-то, исправляет, как говорят «раба шайи», то есть исправил. И Всевышний Аллах был назван «Робб», так как Он «юрабби» (воспитывает или одаривает) всех Своих рабов всеми видами Своей милости.

Имя Всевышнего «Малики йомуддин», «Царь дня расчета»

Сказал ибн ‘Аббас: *«В этот день никто не сможет разделить с Ним Его власть, как это происходит с вашей властью в этом мире. «Малики йомуддин», то есть день расчета, когда все Его создания будут рассчитаны, и каждый будет рассчитан за свои дела: и если они были хорошими, то будет хорошим итог, а если плохими, то плохим будет и итог».*

Имена Всевышнего «Аль-Хайи» и «Аль-Кайум»

Сказал Всевышний: *«اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ»* **«Аллах – нет божества, достойного поклонения, кроме Него, Живого, Поддерживающего жизнь»** (Сура «Аль-Бакъара», 257 аят).

В том, что эти два Имени приходят вместе, проявляется предел совместимости. Всевышний Аллах собрал эти два Имени во многих местах Своей Книги, так как эти два Имени содержат в себе все виды полноты совершенства Его качеств. Как, например его имя «Аль-Хайи» указывает на полноту и совершенство Его жизни, так как оно охватывает в Себе такие качества, связанные с Его сущностью, как «ильм», «иззат», «къудра», «ирада».

Что касается его имени **«Аль-Кайум»**, то оно указывает на полноту и совершенство «кайумии».

У этого Имени два смысла:

1. Тот, кто существует Сам по Себе, и Его качества (описания) настолько велики, что Он не нуждается ни в ком из Своих созданий.

2. Тот, по причине Которого существуют земля и небеса и все, что в них находится из Его созданий.

Сказал Са'ди: *««аль-Хайи» – Имя, которое содержит в Себе все описания Его Сущности, а «Аль-Кайум» – Имя, которое содержит все описания Его действий» (аф'аль).*

Имена «Аль-Ауаль уаль Ахыр», «аз-Захир уаль Батын»

Сказал Всевышний: **«Он – Первый и Последний, Высочайший и Ближайший. Он знает о всякой вещи»** (Сура «Аль-Хадид» 3 аят).

Слова **«Он знает о всякой вещи»** являются объяснением этих Его четырех Имен.

Как пришло в разъяснении этих Имен от самого пророка, да благословит его Аллах и приветствует, что он сказал: **«О, Аллах ты – Первый и не было ничего до Тебя, и Ты – Последний и нет ничего после Тебя, и Ты – Высочайший и нет ничего выше Тебя, и Ты – Ближайший и нет ничего ближе Тебя»**. Муслим 2713.

Все это указывает на всеобъемлемость Аллаха над Его созданиями. Ведь Он охватил Свои создания как во времени, так и в месте.

Имя Всевышнего Аллаха «Аль-Малик»

Сказал ибн Джарир: *«Аль-Малик – это Тот, выше Которого ничего нет, и нет такой вещи кроме как она была ниже Его»*.

Сказал Хаттаби: *«аль-Малик – это Тот, Кто обладает полной властью над всеми Своими созданиями»*.

А что касается Имени **аль-Маалик**, то это Имя указывает на особую власть.

Имя Всевышнего Аллаха «Аль-Куддус»

У этого Имени есть два смысла:

1. Образовано по формуле «фа'уль» от слова «кудс», что дает смысл «тахара», «очищен от всех недостатков».

2. Под кудсом подразумевается «барака», как например, говорят: «Арду мукаддаса», то есть мубарака (благословенная земля). Мубарик – Тот, в Ком есть много добра и он Тот, кто дает барака.

Сказал Катада относительно смысла Самого Имени Всевышнего: «Аль-Куддус – то есть Мубарик».

Сказал Байхаки: «Он – Тот, Кто очищен от всех недостатков, Он превыше того, чтобы у Него были дети или равные Ему. И Его Сущность заслуживает этого описания».

Сказал ибн Касир: «Тот, Кто очищен от всех недостатков, и Тот, Кто описан всеми полноценными и совершенными качествами».

Имя Всевышнего Аллаха «ас-Салям»

«Ас-Салям уа ас-салямату» означает непричастность или безопасность. Сказал ибн ‘Араби: «ас-Салямату ‘аф’ияту» – целостность». Также говорят про Рай, что это «дару саляма», так как в нем много рек, которые находятся в безопасности от бед.

Что же касается самого Имени Всевышнего, сказал ибн Касир: «Ас-Салям – это Тот, кто освобожден от всех пороков и недостатков из-за полноты Его сущности, описания и «аф’аль» (поступков)».

Сказал Алузии: «Ас-Салям – Тот, Кто обладает чистотой от всех пороков и недостатков».

Также было сказано: «Ас-Салям – это Тот, от наказания которого обезопасились верующие».

Сказал Куртуби: «Ас-салям – это Тот, Кто обладает ас-саляма от всех недостатков», и он передал слова ибнгуль ‘Араби, который сказал: «Ученые единогласны в том, что смысл Имени Аллаха «ас-Салям» означает отношение (то есть это тот, кто обладает салямом), затем они разошлись в значении этого отношения на три мнения:

1. Тот, Кто лишен (обезопасился) от всех недостатков и далек от каждого недостатка.
2. «Зу саляма» – Тот, Кто приветствует Своих рабов в Раю, как сказал Всевышний: **«Милосердный Господь приветствует их словом: «Мир!»»** (Сура «Йа син», 58 аят).
3. Тот, от зла Которого обезопасились Его создания».

Имя Всевышнего Аллаха «аль-Му’мин»

В языковом значении это слово имеет два смысла:

1. Подтверждение. Сказал Зужаж: «Иман – это «Тасдыкъ» и «сика» (доверие, безопасность)», как сказал Всевышний: **«...и ты не веришь в Нас»**.
2. «Аман» (безопасность) – это противоречит страху, как сказал Всевышний Аллах: **«...и обезопасил их от страха»**.

Что касается смысла Имени Всевышнего, сказал ибн ‘Аббас: «Му’мин – то есть Его создания находятся в безопасности от того, чтобы Он поступил с ними несправедливо».

Сказал ибн Джарир: «Аль-Му’мин – это Тот, от зла Которого обезопасены Его создания», – отнесся это к словам Катады.

Имя Всевышнего Аллаха «Мухаймин»

Сказали некоторые ученые, что в этом слове должна была быть хамза, но ее заменила буква «хаа», а должно было быть «му’мин».

Другие же сказали: *«Мухаймин – это Тот, Кто следит и хранит».*

Также было сказано, что Мухаймин – это Тот, Кто наблюдает, является Свидетелем, – это взято со слов Всевышнего Аллаха: **«Мухайминан ’алахи»** Сказал Муджахид, Катада и другие относительно смысла Имени Всевышнего: *«Мухаймин – Свидетель».*

Ибн Касир передал от ибн ‘Аббаса, что он сказал: *«Свидетельствующий о делах Своих созданий, то есть Он – Тот, Кто постоянно наблюдает за ними».*

Сказал Хасануль Басри: *«Мухаймин – подтверждающий истину в двух смыслах:*

1. Подтверждающий правдивость Его слов пророками о Его сообщениях, и также подтверждающий правдивость пророков;

2. Подтверждающий правдивость пророков через те чудеса, которые происходят в их руках».

Имя Всевышнего Аллаха «Аль-‘Азиз»

«Аль-‘Азиз» – Могущественный. Могущество Аллаха проявляется в трех вещах: сила, в том, что Он – всепобеждающий, а также в том, что никто не способен одержать над Ним вверх и перенять от Него какое-то качество.

‘Иzza» в своей основе содержит в себе смысл: силы, твердости, высоты.

В отношении же Имени Аллаха:

Сказал Катада: *«Аль-‘Азиз – могущественный в Своей мести, то есть когда мстит».*

Сказал ибн Джарир: *«Аль-‘Азиз – суровый в Своей мести к Своим врагам».*

Сказал ибн Касир: *«Аль-‘Азиз – Тот, Кто покорил (подчинил) каждую вещь Своим величием, и никто из Его созданий не способен перенять хоть что-то из Его величия».*

Сказал Куртуби: *«Аль-‘Азиз – непобедимый, то есть никто не может одержать вверх над Ним».*

Сказал Са’ди: *«Аль-‘Азиз – Тот, в Ком собрались все виды величия: величие силы, победы, величие непобедимости, и никто из Его созданий не способен перенять хоть что-то из его величия».*

Имя Всевышнего Аллаха «аль-Джаббар»

В языковом значении имеет два смысла:

1) От слова «джабр», что означает «заставлять что-то делать»;

2) Прочность.

Аль-Джаббар – великий, сильный, высокий.

Смысл Имени Всевышнего:

Сказал Табари: *«аль-Джаббар – Тот, Кто распоряжается делами Своих созданий таким образом, чтобы им была польза».*

Сказал Катада: *«Он – Тот, Кто заставляет делать Своих рабов то, что Он захочет».*

Со слов Катады понимается то, что Он заставляет делать Своих рабов те приказы, которые связаны с бытием (амр кауни). Как сказал Всевышний: **«Что касается Его приказа, то достаточно Ему пожелать что-то и сказать «Будь!», как оно сбывается».**

Поэтому некоторые саляфы не использовали слово «джабр» в отношении Аллаха в вопросе поступков людей, совершаемых по собственному желанию, то есть как раз в том вопросе, в котором есть разногласия между Ахлю Сунна и приверженцами нововведений. И поэтому под словами Катады подразумевается приказы, связанные с бытием.

Также было сказано: *«Джаббар – Высокий, который выше Своих творений».*

Поэтому смысл этого имени будет отражаться в нескольких видах:

- 1) Тот, Кто возвышен над Своими созданиями;
- 2) Тот, Кто заставляет делать Своих рабов то, что он захочет (в бытие);
- 3) Тот, Кто заботится о делах Своих рабов.

И поэтому первый смысл связан с описанием, касающимся Его Сущности, а следующие два связаны с описанием, касающимся Его поступков.

Имя Всевышнего Аллаха «аль-Мутакаббир»

Говорится «кабура» через даму, что означает «большой». Сказал ибн Сайдах: *«Большое это то, что противоречит малому»*, или «каббара амран», то есть «сделал большим» (или превознесли само дело), как сказал Всевышний Аллах: **«...то так превознесли его»** (Сура «Йусуф», 31 аят).

Частица «таа» в этом слове не является частицей притворства или тяжести, как это проявляется в слове «фулан йата'азам» «такой-то считает или делает вид что он великий, а на самом деле он таким не является». В Имени Всевышнего оно дает смысл отличительности и уединения.

Сказал аль-Азхари: *«Формула «тафа'уль» не всегда дает смысл «тяжести или притворства», как мы это видим в словах одного бедуина: «такой-то йатазалям», – то есть жалуется на зульм в отношении кого-то. И здесь мы видим, что частица «таа» не ограничивается тяжестью».*

Пример этому является то, что «таа» дает смысл отличительности в таком слове как: «мута'аллим», а «таа» «тяжести», и здесь уже будет так: «мута'ааллим», и поэтому лучше будет сказать, что «таа» «тяжести» в слове «кибар» будет использоваться не «мутакабир», а будет использоваться как «мутакаабир».

В отношении же Всевышнего Аллаха это Имя означает:

Сказал Катада: *«Мутакабир – Тот, Кто велик над каждой вещью».*

Также было сказано: *«Мутакабир – Тот, чье величие выше того, чтобы причинять несправедливость Своим созданиям».*

Сказал Хаттаби: *«Тот, Кто превыше того, чтобы быть описанным качествами Своих созданий».*

И все эти имена приводятся в одном аяте: **«Он – Аллах, и нет божества, достойного поклонения, кроме Него, Властелина, Святого, Пречистого, Оберегающего, Хранителя, Могущественного, Могучего, Гордого. Пречист Аллах и далек от того, что они приобщают в сотоварищи»** (Сура «Аль-Хашр», 23 аят).

Материал:

1) «Шарху асмаи ЛЛахи хусна» Са'ид бну 'Али аль-Кахтани стр. 35

2) «ан-Нахджу асмаа» Махмуд Хамуд ан-Нажди 1.95

Замечание: Это лишь некоторые имена, которые мы смогли объяснить студентам из-за недостатка времени. Эти Имена приводятся в суре «Аль-Хашр». И поэтому я рекомендую тем, кто хочет ознакомиться с остальными Именами Аллах, вернуться к тем материалам, которые были указаны выше.

Двенадцатый урок

Правила, касающиеся прекрасных Имен Всевышнего Аллаха

- 1) Все Имена Аллаха являются прекрасными (совершенными);
- 2) Все Имена Аллаха «таукифия» (ограничены, то есть мы называем Аллах только так, как Он Сам Себя описал в Своей Книге, и как Его описал наш пророк, да благословит его Аллах и приветствует);
- 3) Имена Аллаха не ограничены каким-либо определенным количеством;
- 4) Имена Аллаха «муштакка» производные (образованные) (Допустим, Имя Всевышнего «ар-Рахим» образовано от Его качества «милость»);
- 5) Имена Аллаха «а'ламун уа аусаф»;
- 6) Имена Аллаха являются синонимами со стороны того, что все они указывают на Сущность Аллаха и различаются в своем смысле;
- 7) Действия Всевышнего исходят от Его имен и Качеств, а качества Его созданий исходят от их поступков;
- 8) От Имен Всевышнего образуются Его Качества и поступки, но от Его качеств и поступков не могут образовываться Его имена;
- 9) Из сообщений о Всевышнем Аллахе никак нельзя извлекать Его Имена. Например, Всевышний Аллах сказал: **«Они хитрили и Аллах хитрил»** (Сура «аль-Имран», 54 аят), – опираясь на этот аят, нельзя говорить, что у Аллаха есть Имя «Макир» (Хитрец);

- 10) Из имен Аллаха есть такие Имена, которые можно произносить отдельно друг от друга, а есть Имена, которые нельзя употреблять, кроме как если с ними придут другие Имена, как например: «Нафи» и «Дарр» или «аль-Ауаль уаль Ахыр»;
- 11) Из имен Аллаха есть такие Имена, которыми также могут называться Его рабы. К этим именам можно отнести «аль-Хайй» или «ас-Сами», или «аль-Басыр», однако сущность этих имен остается прежней как в отношении Аллаха, так и в отношении его рабов;
- 12) Имена Аллаха указывают на Всевышнего с трех сторон: 1. Мутабака; 2. Тадамун 3. Ильтизам;
- 13) В вере в Имена Аллаха и Его Качества есть три столпа (если это касается «мута’ади» – качество, которое отражается на Его созданиях): 1. это вера в Его Имя, 2. в то Качества, которое исходит от него, а также 3. вера в то, что Качества Аллаха оставляют след на Его созданиях, а если же это качество связано с Его Сущностью – то оно не оставляет следа, и в таком случае, должны выполняться только первые два столпа;
- 14) У Аллаха есть такие Имена, которые указывают на некоторые Имена и Качества, и есть те, которые охватывают в себе все Имена Аллаха, как например Имя Всевышнего «ас-Самад»;
- 15) Перечисление прекрасных Имен является основой во всех знаниях;
- 16) Создание Аллаха никак не может перечислить все Имена Аллаха;
- 17) Перечисление того количества, которое пришло в хадисе, является причиной того, что раб зайдет в Рай;
- 18) Можно просить Аллаха Его Именами, искать посредничества Ими, клясться, прибегать к Аллаху с ними, а также можно относить рабство к какому-нибудь из них, как например ‘Абдулла или ‘Абдуррахман и т.д. Но нельзя взывать к Его качеству или относить рабство.

Тринадцатый урок

Подтверждение полноты Качеств Всевышнего Аллаха путем разума

1) Указание разума на его Качества:

«Къудра» – сила.

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Если ты узнал, что Аллах является твоим Создателем, то всем известно, что этот Создатель должен быть «къадиран» (мощным, сильным). Ведь любой, кто делает какое-то действие, не может его совершить, кроме как будучи способным на это. Как, например, неодушевленные предметы, как камень, вода или горение огня, во всех них есть «къудра» (сила, мощь, например: у камня есть мощь, поэтому он твердый, или огонь горит потому, что способен на это, или вода течет из-за силы, которая в ней есть).*

Также растения существуют из-за той силы, которая имеется у них, и также действие любого животного или человека не осуществляется, кроме как посредством силы в них.

А ведь создание является самым великим действием и на это никто не способен, кроме Аллаха. И способность сделать это выше любой способности, и ничья мощь из Его созданий не может сравниться с этой мощью».

«'Ильм» – знание.

Также такое качество, как создание требует от себя другое качество, а это знание. Так в Его создании проявляется Его совершенство и красота, от чего поражаются многие умы. И нет сомнений, что создание не может произойти, кроме как от Того, Кто обладает знанием.

«Ирада» – желание.

Также как наше знание о том, что Он создает, требует от нас принять то, что у Него есть «ирада» (желание), которая в свою очередь указывает на Его знание, ведь он не может желать, кроме как, основываясь на том, что чувствует или о том, что думал.

«Хайат» – жизнь.

И если мы подтвердили, что Он «Къадир» и «'Алим», то это требует от нас принять то, что он «Хайи», также такие качества Аллаха как «желание» требует от себя качество «хайат».

«Сами'ан» – Слышащий, «Басыран» – Видящий, «Мутакаллиман» – Говорящий.

Если «Аль-Хайй» не будет «Сами'ан» «Басыран» «Мутакаллиман», то получается Он описан теми качествами, которые противоречат этому, а это такие качества, как слепота, глухота, и невозможно их представить в отношении нашего Господа, и поэтому Он описан такими качествами как: «Ас-Сами'» «Аль-Басыр» «Мутакаллиман».

«Хаким» – Мудрый.

А «ирада» (желание), в первую очередь, оно должно соответствовать мудрой цели, если же нет, то это будет глупостью, а Всевышний Аллах возвышен от этого и поэтому Он должен быть описан таким атрибутом, как «Хаким».

«Ар-Рахим» – Милостливый.

Либо Он стремится принести пользу Своим созданиям, либо принести вред и мучение, либо не желает ничего из этого. Второе – это зло, произвол и наш Господь выше этого. Третье же считается глупостью (которое также не подобает нашему Господу), поэтому мы скажем, что Он Свят и велик, «Рахим» Милостливый также как он «Хаким» (Мудрый).

2) Указание следа на того, кто его оставил:

Тот, кто создал свое творение обладающим знанием, слухом, зрением более достоин того, чтобы быть самому живым, способным, слышащим и видящим.

Ведь тот, кто создал что-то идеальное или совершенное достоин того, чтобы быть самому описанным этим совершенством. Как сказал Всевышний Аллах: **«И сказали: «Кто может превзойти нас силой?» Неужели они не видели, что Аллах, Который сотворил их, превосходит их силой?»** (Сура «Аль-Фуссилат», 15 аят).

Все что мы видим в созданиях из проявлений силы и мощи указывает на то, что Аллах намного мощнее и сильнее: «Ведь Он их Создатель».

Также те знания и жизнь, которые находятся у Его созданий, указывает на то, что Аллах более достоин того, чтобы быть описанным жизнью, знанием и также это касается всех других качеств полноты, совершенства и восхвалений. Этот путь подтверждают большинство разумных людей.

3) Путь аналогии превосходства (тем более):

Путь превосходства заключается в том, что если полнота какого-то качества присутствует в каком-то из Его созданий, то Всевышний Аллах более достоин этого качества полноты: «У Аллаха лучший пример». Этот аят, указывает на то, что если какое-то создание, которое было недавно созданным, может быть описанным каким-то совершенным описанием, то Аллах, Который всегда был и Который является Создателем, более достоин чтобы быть описанным каким-то качеством полноты (каждое создание Аллаха имеет срок своего сотворения. И до того, как Аллах сотворил его, это создание не было описано каким-либо качеством. А Аллах всегда был. У Него нет начала и конца существования, и поэтому Он более достоин того, чтобы быть описанным качеством полноты).

Сказал Шейхуль Ислам: *«И Коран приводит доказательство как через этот путь, так и через другой, а также доказательство через указание следа на того, кто его оставил, является более полным...»*

Доказательство через аналогию превосходства заключается в том, что Он более достоин совершенства, так как Он лучше. Доказательство через указание следа на того, кто его оставил, заключается в том, что именно Он сделал Свое создание полным, дав ему описания полноценности».

Замечание, связанное с правилом совершенности. Относится ли это правило ко всем описаниям? Поскольку есть такие описания, которые могут быть полноценными в отношении кого-то из Его созданий, но в отношении Аллаха являются недостатком.

На этот вопрос ответил Шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Нужно остерегаться от тех вещей, которые могут быть качеством полноценности в отношении созданий, но быть недостатком в отношении Создателя, как например, еда и питье. Ведь здоровый человек, который ест и пьет, намного лучше того, кто болеет и не желает питья и еды, так как еда и питье придает человеку сил».*

И если представить, что человек лишен этих качеств (еды и питья), то это будет недостатком с одной стороны, но с другой стороны нужда в еде и питье требует от себя той вещи, куда она помещается, а это в свою очередь требует от себя нужды в испражнении этих вещей. А тот, кто не нуждается в том месте,

чем он принимает еду, он более полноценный, чем тот, кто нуждается в этом. Ведь тот, чья полнота зависит от чего-то другого, более неполноценен, чем тот, кто ни в чем не нуждается. Ведь тот, кто богат и не нуждается ни в чем, выше того, кто богат посредством чего-то. И поэтому тот, кто богат сам по себе, более совершенный чем, тот, кто становится богатым, завися от чего-либо.

И поэтому есть такие вещи, которые могут быть качествами полноценности в отношении Его созданий и быть недостатком в отношении Его Создателя. И поэтому все, что подвержено исчезновению, противоречит качествам кайюмия и также то, что требует обновления, противоречит качествам постоянности или те качества, которые постоянно нуждаются в чем-либо, противоречит богатству».

Более правильным является то, Аллах знает лучше, что такие качества как еда, питье или нужда иметь детей не является качествами совершенности, даже в Его созданиях. Так как, Тот, кто может без этого обойтись большой промежуток времени, не причиняя себе вреда, намного лучше того, кто не способен обойтись без этого и, если бы эти качества были бы качествами полноценности, то тот, кто бы их делал, был бы более совершенен, чем тот, кто их делает меньше.

И как пришло достоверно из жизни пророка, да благословит его Аллах и приветствует, что он постился несколько дней, не разговляясь вовсе, и дни шли друг за другом, количество этих дней было семь или восемь, и вот это качество считается из полноценных качеств человека.

Также это касается некоторых животных, которые способны на протяжении многих дней обходиться без еды и питья лучше и полнее, чем те, кто постоянно нуждаются и не могут обойтись без еды и питья. И именно поэтому некоторые животные считаются лучше других, как, например, верблюды или другие.

И здесь понимается, что приведенные качества не являются качествами совершенности, даже в Его созданиях, а они будут качествами совершенности только к тем, кто нуждается в этом и, поэтому, данная оговорка (обособление) выводит эти качества из качеств совершенства.

И поэтому наше правило: **«каждое полноценное качество, которое есть у Его созданий, указывает на то, что Аллах более достоин того, чтобы быть описанным им»**, – касается только тех качеств, которые абсолютны со всех сторон. Аллах знает лучше.

Материал:

1. «Маджуму'уль фатава» Шейхуль Ислама ибн Таймии 16, 353-363
2. «Удуллах 'ала Халкихи» Дуайши стр.18
3. «Манхаджу Саяф уаль Мутакаллимин» Джабира ибн Идриса 1, 387-389

Четырнадцатый урок

Подтверждение качеств совершенности Всевышнего Аллаха через «сам'» (путем Корана и Сунны)

Подтверждение качеств совершенности Всевышнего Аллаха наблюдается в суре «Аль-Ихляс», которая содержит в себе подтверждение Его Имен и Качеств и «танзих» (очищение), а также в Словах Всевышнего: **«Нет ничего подобного Ему, и Он Слышащий, Видящий»** (Сура «аш-Шура», 11 аят).

Подтверждение качеств совершенности Всевышнего Аллаха в свете суры «Аль-Ихляс»:

(1) Скажи: «Он – Аллах Единый (Ахад)».

Смысл слова «Ахад» – Единственный, у которого нет ни равного, ни помощника и ничего остального подобного Ему. Слово «Ахад» не используется в подтверждении, кроме как на Всевышнего Аллаха, так как Он Тот, Кто достиг предела совершенства во всех Своих качествах (описаниях) и поступках.

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: *«И именно поэтому в этой суре пришло разъяснение Имени «Самад», но не пришло разъяснение Имени «Ахад», так как словом «Ахад» не подтверждался никто, кроме Аллаха, в отличие от Его имени «Ас-Самад» ведь арабы называли своих господ «самад». Сказал Йахья бну Касир: Ангелы называются самад, также и люди, здесь же слово «самад» указывает на то, что Аллах отличается полнотой такого описания, как «ас-самадияту».*

(2) Аллах Самодостаточный (ас-Самад).

(3) Он не родил и не был рожден.

Шейхуль Ислам привел много мнений от саляфов в отношении смысла «Самад», сказав, что все они являются правильными. Другие же сказали, что эти смыслы противоречат друг другу, и самые известные среди них это два:

1. «Самад» – это тот, у кого нет внутренностей. На этом мнении большинство сподвижников, таби'инов и большой группы ученых. Это передано от ибн Мас'уда, как с его слов так и слов пророка, да благословит его Аллах и приветствует, ибн 'Аббаса, Хасануль Басри, Муджахида, Са'ида бну Джубайра, 'Иkrimы, Даххака, Садди и Катады.

Сказал Ша'би: *«Он тот, кто не ест и не пьет».*

Также передается от Мухаммада бну Ка'ба и 'Иkrimы: *«Он тот, от которого ничего не выходит».*

2. Он тот, в ком испытывают нужду все Его создания. На этом мнении были некоторые саляфы и халяфы, а также большинство ученых по языку.

Передается от ибн 'Аббаса, да будет доволен им Аллах, что он сказал в отношении Имени «Самад»: *«Господин, который достиг предела своего господства; святой, который достиг предела святости; великий, который достиг предела своего величия; мягкий, который достиг предела своей мягкости; знающий, который достиг предела своих знаний; мудрый, который достиг предела своей мудрости. То есть Тот, Кто достиг совершенности во всех смыслах святости, господства. Эти качества принадлежат только Ему одному, и никто не может быть подобным Ему в этих качествах, так как нет ничего подобного Ему Всевышнему Аллаху, Каххару (Всепобеждающему)».*

Сказал шейхуль Ислам: «Он, свят Он и велик, единственный «Самад», который не родил и не был рожден, и не было никого Ему равного. Единственный (Ахад) – имя, отрицающее любое соучастие или похожесть Ему, а Его имя «Самад» указывает на то, что Он заслуживает все качества совершенства, а также качества танзиха (чистоты) и более того, качеств подтверждения, которые собирают в себе эти два имени.

В итоге можно сказать, что все качества полноты собираются в этих двух смыслах, которые приводятся в этой суре, а это:

1) Отрицание всех качеств неполноценности (отрицание недостатков). Так как это требует от себя качества подтверждения Его полноценности и совершенства. Ведь тогда, когда мы подтверждаем Ему какое-то качество совершенства, этим самым мы отрицаем то качество, которое противоречит ему. И из тех имен, которые указывают на Его совершенство, это имя «Ас-Самад».

2) То, что нет никого подобного Ему в Его качествах совершенности, и это исходит из его имени «Ахад». Эти два великих Имени (Ахад, Самад) включают в себя Его качества чистоты от всех недостатков, а также чистоту в Его качествах полноты с той стороны, что никто не может соучаствовать Ему в этих качествах. Его имя «Самад» включает в себя все Его качества полноценности и совершенства и отрицание всех недостатков. То есть, эта сура включает в себя все, что обязательно подтвердить в отношении Его прекрасных качеств, а также все то, что обязательно отрицать из недостатков с двух сторон: со стороны Его имени «ас-Самад» и со стороны того, что все отрицаемое от Него как в своей основе, так и в ответвлениях (основах – не был рожден, то есть у него нет отца или кого-то выше, и ответвление – не родил, от него не исходят ответвления), и подобных ему, требует от себя подтверждение качеств полноты и совершенности. Ведь отрицание будет считаться хвалой в отношении Аллаха только тогда, когда оно будет содержать в себе подтверждение, а если нет, то простое отрицание не дает никакого смысла, кроме как небытия, то есть того, чего нет. А не бытие это ничто. И поэтому это тем более не может быть его описанием».

Сказал ибн аль-Кайим: «В его имени «Самад» есть подтверждение всех видов совершенства, имя «Ахад» означает отрицание подобия Ему, и то, что Он очищен от того, чтобы у Него был кто-то равный или подобный Ему, отрицание любого соучастия Всевышнему. И вот на этих трех основах держится единобожие».

Подтверждение качеств совершенности Всевышнего Аллаха в свете слов Всевышнего: «Нет ничего подобного Ему, и Он Слышащий, Видящий»:

Сказал ибн Аби 'Изз: «Тогда, когда Аллах отрицает от Себя что-то, мы должны понимать в этом тот смысл, что Аллах един в своих качествах совершенности. Ведь Он, свят Он и велик, описан тем чем Он Сам Себя описал и как описал его посланник, и нет ничего подобного Ему ни в Его качествах, ни в Его именах, и ни в Его поступках».

Сказал шейхуль Ислам ибн Таймия: «Нет ничего подобного Ему в Его созданиях в чем бы то ни было. Ведь нет ничего подобного ни в Его сущности, ни в качествах, ни в поступках, и именно поэтому Он заслуживает того, чтобы Ему поклонялись,

любили, полагались, подчинялись, просили у Него, и выполняли все остальные Его права».

Также Он сказал: «В Словах Всевышнего: **«Нет ничего подобного Ему»**, – опровержение тем, кто уподобляет. А в словах: **«и Он Слышащий, Видящий»** опровержение тем, кто отрицает. Тот, кто уподобляет слеп, и тот, кто отрицает слеп. Тот, кто уподобляет, поклоняется идолу, а тот, кто отрицает, поклоняется тому, чего нет».

Сказал Мухаммад Амин Шинкыты: «В этом аяте содержится великий урок, который решает все проблемы, и отвечает на все вопросы, связанные с этой темой, так как Всевышний Аллах сказал: **«и Он Слышащий, Видящий»** после того как сказал: **«Нет ничего подобного Ему»**. Всем известно, что слух и зрение этими качествами описаны все создания, и Аллах указал своим созданиям, чтобы они отрицали от Него тот слух и зрения, которое подобно им, и подтвердили Ему тот слух и зрение, у которого нет ничего подобного».

Пятнадцатый урок

Путь священного Корана касаемо Имен и Качеств Всевышнего Аллаха заключается в их подробном подтверждении и общем отрицании, и это также считается путем посланников

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия, да смилуется над ним Аллах: «Всевышний Аллах послал своих посланников с подробным разъяснением и общим отрицанием. Они подтверждали качества Всевышнего Аллаха, говоря о них подробно, и отрицали от Него в общем все то, что не подобает Ему из уподобления и сходства. Далее он упомянул доводы, указывающие на общее отрицание.

Доводы, указывающие на общее отрицание

Слова Всевышнего: **«Нет ничего подобного Ему, и Он Слышащий, Видящий»** (Сура «аш-Шура», 11 аят).

Также Слова Всевышнего: **«Так поклоняйся же Ему и терпи на поклонение Ему, разве ты знаешь кого-то равного Ему»**.

Сказали ученые по языку: **«Разве ты знаешь кого-то равному Ему»**, то есть равного Ему, достойного Его имени. Как это передается от ибн 'Аббаса, что он сказал: **«Разве ты знаешь кого-то равного Ему»**, то есть подобного, схожего».

Слова Всевышнего: **«Он не родил и не был рожден, и нет никого, равного Ему»** (Сура «аль-Ихляс», 3-4 аяты).

Слова Всевышнего: **«Твой Господь, Господь могущества, пречист и далек от того, что они приписывают Ему. Мир посланникам! Хвала Аллаху, Господу миров!»** (Сура ас-Саффат, 180-182 аяты).

Он очистил Себя от всего того, что наговаривают на Него многобожники. Он поприветствовал посланников из-за того, что их слова в отношении Его описания далеки от возведения на Него лжи и ширка. Он восхвалил Самого Себя, так как Он

достоин этого из-за Своих прекрасных Имен и Качеств, и из-за того, что Он создал в совершенстве этот мир.

Доводы, указывающие на подробное подтверждение

Всевышний Аллах подробно рассказал в Своей Книге о Своих Именах и Качествах:

Как в Словах: **«Аллах – нет божества, достойного поклонения, кроме Него, Живого, Поддерживающего жизнь. Им не овладевают ни дремота, ни сон. Ему принадлежит то, что на небесах, и то, что на земле. Кто станет заступаться перед Ним без Его дозволения? Он знает их будущее и прошлое. Они постигают из Его знания только то, что Он пожелает. Его Престол объемлет небеса и землю, и не тяготит Его оберегание их. Он – Возвышенный, Великий»** (Сура «Аль-Бакара», 255 аят), – посвятил целый аят Своему описанию.

В словах: **«Скажи: «Он – Аллах Единый»**, – также посвятил всю суру Своему описанию.

В словах: **«И он Знающий, Мудрый»**

В словах: **«И Он Знающий, Сильный»**

В словах: **«И Он Слышащий, Видящий»**

В словах: **«И Он Мощный и Мудрый»**

В словах: **«И Он Прощающий и Милостивый»**

В словах: **«Он Первый и Последний, Высочайший и Близкий, и Он каждую вещь знает»**

В словах: **«Аллах доволен ими и они довольны Им»**

В словах: **«И поговорил Аллах с Мусой разговором»**

В словах: **«Поистине Его дело заключается в том, что если Он скажет чему-то «Будь!» – то оно бывает»**, – и тому подобное из аятов Корана и хадисов пророка, да благословит его Аллах и приветствует, касающихся Имен и Качеств Всевышнего. Ведь в них приходит подробное разъяснение Его сущности, описания, подтверждение Его единственности в том, что у Него нет подобия. И этот тот правильный путь, по которому Всевышний Аллах повел своих рабов, а также это является путем посланников, да будет над всеми ними мир и благословение Всевышнего.

Объяснение того, что путь философов существенно отличается от пути посланников и пророков

Сказал Шейхуль Ислам: *«А что касается всех тех, кто отошел от этого пути: как неверные, многобожники из числа обладателей Писания, или те, кто получил влияние от философов, джахмитов, карамитов, батынитов и всех подобным им, – то они полностью противоречат этому. Так как они описывают Аллаха подробно одним отрицанием, не подтверждая ничего кроме общего существования, у которого, на самом деле, нет действительности. Проблема же находится в их умах, которые никак не могут принять истину.»*

Их слова ведут за собой к самому крайнему таътилу (отрицанию) и уподоблению, ведь они уподобляют Аллаха несуществующим вещам или тем

вещам, в которых нет души, отрицая при этом Его Имена и Качества таким отрицанием, что это приводит к отрицанию всей Его сущности.

Степени заблудившихся в этом вопросе:

1. Самые чрезмерные из них отрицают Аллаха полностью. Они говорят: «Нельзя сказать, что Он есть и нельзя сказать, что Его нет, Он ни живой и ни мертвый, ни знающий, но и ни невежественный», – они возомнили, что если подтвердят что-то из Его Имен и Качеств, то этим самым уподобят Его созданиям; а если они опишут Его просто отрицанием, то уподобят тому, чего на самом деле нет. И поэтому эти заблудшие отрицали от Аллаха эти две противоположные вещи (подтверждение и отрицание), что, само по себе, противоречит здравому разуму. Этим самым они попали в то, что сами избегали. Ведь они уподобили Его тем вещам, которых не существует на самом деле. Ведь отрицание двух противоположных вещей невозможно.

2. Недалеко от них ушла группа философов, которая описывала Аллаха одним отрицанием, не подтверждая к Его описанию ничего. Они сказали, что Он просто существует без ничего, что, в свою очередь, также противоречит здравому разуму.

3. Также не далеко от них ушли философы из числа муътазилитов и всех тех, кто последовал за ними, которые подтвердили Аллаху Его имена, отрицая при этом Те качества, которые содержатся в этих Именах. Из них те, кто сказал, что ‘Алим, Къадир, Самиъ, Басыр – это просто Его Имена собственные, которые не содержат никакого смысла, и просто является синонимами. Из них есть те, кто сказал: «Знающий, но без знания, Сильный, но без силы, Самиъ, но без слуха, Басыр, но без зрения», – подтверждая имя, и отрицая при этом Его качества».

Сказал ибн Аби 'Изз критикуя путь философов в описании Аллаха отрицанием: «В их словах есть истина и заблуждение. И это поймет тот, кто знает Коран и Сунну. Так как простое отрицание качеств без подтверждения – признак плохого нрава человека. Ведь, если ты скажешь правителю: “Ты не вор и не убийца, и не несправедливый, и не рабочий, и не крестьянин, и не тот, кто делает хиджаму”, – то ему не понравятся твои слова, даже если ты и был правдив, но ему понравится, если ты в общем сделаешь отрицание, сказав: “Ты не подобен ни одному из твоих поданных, ведь ты выше их всех, почетнее их всех». И поэтому если ты в общем сделаешь отрицание, то ты проявишь свой хороший нрав».

Материал:

- 1) «Маджму'уль фатава» шейхуль Ислама ибн Таймии 3, 4-8
- 2) «Шарху Тахавия» ибн Аби 'Изза 1, 69-70

Шестнадцатый урок

Доводы, содержащие в себе Его качества, подтверждаемые Шариатом и разумом. Доводы, содержащие Его качества, подтверждаемые путем сообщения

Качества Всевышнего со стороны подтверждения разделяются на две группы:

1. Качества, подтверждаемые Шариатом и разумом.

Они могут касаться Его сущности как: жизнь, знание, кьудра; а также могут касаться Его поступков как: создание, дарование.

2. Качества, подтверждаемые путем сообщений (сыфату хабария), которые нельзя подтвердить кроме как через контексты Корана и Сунны. Еще их называют «сыфату сам'ия наклия» (то есть качества, подтверждаемые контекстами). Они могут касаться Его сущности как: лицо, руки, глаза, ступня; а могут касаться Его поступков как: радость, гнев, довольство, смех, снисхождение, возвышение, приход.

Доводы Качеств Аллаха, подтверждаемые Шариатом и разумом

1) Слова Всевышнего: **«А те, к кому они обращаются с молитвами вместо Аллаха, не могут ничего сотворить, тогда, как сами они были сотворены. Они мертвы, не живы и не знают, когда они будут воскрешены»** (Сура «Ан-Нахль», 20-21 аяты).

Всевышний Аллах укоряет многобожников за их поклонение тем, кто не способен создавать, и не описан таким качеством как «жизнь», указывая тем самым на то, что эти два качества (умение создавать и жизнь) являются качествами совершенности и полноты, которые признает здравый рассудок. Поэтому Всевышний Аллах обратился к ним с той вещью, которую принимает их разум. Как сказал Всевышний Аллах до этого аята: **«Разве Тот, Кто творит, подобен тому, кто не творит? Неужели вы не помяните назидание?»** (Сура «Ан-Нахль», 17 аят).

2) Сказал Всевышний: **«Скажи: «Неужели равны те, которые знают, и те, которые не знают?» Воистину, поминают назидание только обладающие разумом»** (Сура «Аз-Зумар», 9 аят). Здесь Всевышний разъяснил то, что тот, кто знает – он совершенней того, кто не знает.

3) Сказал Всевышний: **«Скажи: «Разве равны слепой и зрячий? Неужели вы не поразмыслите?»»** (Сура «Аль-Ан'ям», 50 аят). Здесь Аллах объяснил, что тот, кто видит – он совершенней того, кто не видит, и это подтверждает любой разум, поэтому Он в конце сказал: **«Неужели вы не поразмыслите?»**

4) Сказал Всевышний Аллах об Ибрахиме: **«Вот он сказал своему отцу: «Отец мой! Почему ты поклоняешься тому, что не слышит и не видит и не принесет тебе никакого избавления?»** (Сура «Марьям», 42 аят). В этом аяте есть указание на то, что тот, кто видит, слышит и богат – совершеннее, и что тот, кому поклоняются, должен быть описан этими атрибутами.

Доводы Качеств Аллаха, подтверждаемые путем сообщений

Слова Всевышнего: **«Его обе Руки простерты»** (Сура «Аль-Маида», 64 аят).

Слова Всевышнего: **«Он сказал: «О Иблис! Что помешало тебе пасть ниц перед тем, кого Я сотворили Своими обеими Руками?»** (Сура «Сад», 75).

Слова Всевышнего: **«Потерпи же до решения твоего Господа, ведь ты – у Нас на Глазах»** (Сура «Ат-Тур», 48 аят).

Слова Всевышнего: **«Я одарил тебя Своей любовью, и тебя взрастили у Меня на Глазах»** (Сура «Та ха», 39 аят).

Слова Всевышнего: **«Всякая вещь погибнет, кроме Его Лица»** (Сура «Аль-Касас», 88 аят).

Слова Всевышнего: **«Милостивый вознесся на Трон (или утвердился на Троне)»** (Сура «Та ха», 5 аят).

Слова Всевышнего: **«И твой Господь придет с ангелами, выстроившимися рядами»** (Сура «аль-Фаджр», 22 аят).

Сказал посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: **«Спускается наш Господь на каждую ночь на земное небо тогда, когда наступает последняя часть ночи»** (Аль-Бухари, Муслим).

Слова посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: **«Аллах больше радуется покаянию Своего раба, чем тот, кто нашел свою верблюдицу...»**. аль-Бухари, 6309; Муслим, 2747.

Слова посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: **«Аллах смеется над двумя людьми, один из которых убивает другого, и оба заходят в Рай»** (Аль-Бухари, Муслим).

Слова посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: **«Не будут переставать кидать в Ад, и он будет говорить: «Есть ли еще добавка» до тех пор, пока Господь не поставит на него Свою Ступню, и она не скажет: «Все достаточно, достаточно!»»** (Аль-Бухари, Муслим).

Слова посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует (об Антихристе): **«Поистине, он будет кривым на один глаз, тогда как ваш Всемогущий и Великий Господь, поистине, кривым не является»** (Аль-Бухари, Муслим).

Передал Абу Дауд от Абу Хурейры, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, прочитал аят: **«Поистине Аллах Слышащий, Видящий»**, поставив большой палец руки на ухо, а другой на глаза. (Хадис передал Абу Дауд с достоверным иснадом).

Материал:

1 – «Маджуму'уль фатава» 6, 81-82

2 – «аль-Уасатия»; «Маджуму'уль фатава» 3, 129-141

3 – «Сифатуллахи лиль'улу» Саккаф

4 – «Сифату илахия» Мухаммад Аман 207-209

Семнадцатый урок

Люди делятся в понимании имен и качеств Аллаха на шесть групп

Введение. Объяснение разделения людей в понимании имен и качеств Аллаха

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: «Если собрать все вместе, то можно, в общем, сказать, что люди в понимании Имен и Качеств Аллаха делятся на шесть групп:

Разъяснение того, что наши сподвижники понимали контексты Корана и Сунны так, как они приходили с внешним пониманием и так, как подобает величию Аллаха.

1) Что имеется в виду под внешним пониманием (или понимать контексты так, как они пришли).

Сказал Шейхуль ислам ибн Таймия: *«Во внешнем смысле контекстов, касающихся Имен и Качества Аллаха, есть общность и «иштирак» (сходство в словах). Если же человек возьмет себе в убеждение то, что под внешним смыслом этих контекстов понимается уподобление описаниям Его созданий или же тех вещей, которые схожи, то нет сомнений в том, что это неправильный смысл (и это куфр)».*

И невозможно представить, что наши сподвижники и имамы под внешним смыслом понимали этот неправильный смысл (то, что внешний смысл указывает на сходство Его Качеств качествам Его созданий), который является куфром и заблуждением. Ведь Аллах превыше и мудрее, чтоб внешний смысл Его слов, в которых Он описывает Самого Себя, были куфром и заблуждением.

Те, кто считают, что под внешним смыслом понимается ташбих, отрицают с двух сторон:

1. Иногда считают, что внешний смысл контекста неправильный, и поэтому он нуждается в истолковании, которое противоречит внешнему смыслу.

2. А иногда отрицают истинный смысл, на который указывает внешний смысл, из-за убеждения, что этот смысл является заблуждением. Как, например они делают это с такими контекстами как: «О, мой раб я был голоден и ты меня не накормил...».

Или как пришло в другом контексте: «Черный камень – правая рука Аллаха на земле, и тот, кто дотронется до него или поцелует его, то как будто он пожал руку Аллаху или поцеловал его руку».

Или то, что пришло в хадисе: **«Сердца рабов между пальцами из пальцев Милостивого».** Муслим 2654

Мы скажем им: «Если бы вы понимали контексты так, как они пришли, то никаких проблем не было бы вовсе».

Что касается первого хадиса, который приходит в достоверном сборнике Имама Муслима, то там приходит полная версия хадиса, где приходит разъяснение: **«Сказал Аллах: «О, мой раб! Я был голодным, и ты не накормил Меня». И он скажет: «О, мой Господь! как я могу Тебя накормить, ведь Ты Господь миров?» И Аллах скажет: «Разве ты не знал, что такой-то был голодным, и если бы ты накормил его, то ты нашел бы это у Меня (награду). О, мой раб! Я был больным, и ты не навестил Меня!» И человек скажет: «О, мой Господь! Как я могу навестить Тебя, ведь Ты Господь миров?» И скажет Аллах: «Разве ты не знал, что такой-то мой раб был больным, и если бы ты навестил его, то нашел бы это у Меня»».**

И в этом хадисе мы явно видим, что Аллах не болел и не был голодным, но заболел Его раб и был голодным Его раб, и Всевышний Аллах показал насколько для Него ценно то, что Его раб болеет или голоден, отнеся это к Себе. И поэтому Он сказал: **«...если бы ты накормил его или навестил, то нашел бы это у Меня».**

То есть в этом хадисе все понятно, нет ничего такого, что нуждается в тауиле (истолковании).

В другом же хадисе пришло: **«Тот, кто его поцелует или прикоснется к нему, то как будто пожал Руку Аллаха или поцеловал Его правую Руку»**, – ведь всем известно, что когда что-то сравнивается, это никак не может быть подобным.

В этом хадисе всем ясно, что черный камень не может быть качеством Аллаха и тем более правой рукой Аллаха. Так как там пришло далее: **«Тот, кто его поцелует или прикоснется к нему, то как будто пожал руку Аллаха или поцеловал его правую руку»**, – ведь всем известно, что когда что-то сравнивается, это никак не может быть подобным тому, с чем сравнивается. В этом хадисе явно понимается, что тот, кто прикоснется к камню, он не пожмет руку, так как черный камень не является его правой рукой, и поэтому как можно представить себе такой смысл, который содержит в себе куфр, которое нуждается в тауиле (истолковании).

Еще можно добавить к этому то, что более правильным будет, что этот хадис передается от ибн 'Аббаса, а не от пророка, да благословит его Аллах и приветствует.

Когда Шейха 'Усаймина спросили про этот хадис, он сказал, что этот хадис не достоверен. Сказал ибн Джаузи в книге «'Илал Мутунахия»: *«Этот хадис не достоверный»*. Сказал ибн уль 'Араби: *«Хадис батыль, на него нельзя обращать внимания»*.

Сказал шейхуль ислам ибн Таймия: *«Этот хадис передается от пророка, да благословит его Аллах и приветствует, с недостоверным иснадом, и поэтому нет смысла разъяснять его смысл»* См. «Кауа'иду мусля» стр. 49-50.

Что касается хадиса: **«сердца рабов между пальцами из пальцев Милостивого»**, – здесь никак не понимается, что сердце связано с пальцами, и тем более, что соприкасается с ними, так как сердце находится внутри человека. Как, например, если кто-то скажет, что облака плывут между небесами и землей, то это не говорит о том, что они соприкасаются с небесами и землей, и подобных примеров много.

Сказал шейхуль Ислам, объясняя путь предшественников в понимании внешних смыслов контекстов, сказал: *«Когда человек говорит, что понимает контексты Корана и сунны, касающихся Его Имен и Качеств, так как они пришли, то он понимает то, что явно пришло во внешнем смысле. Всевышний Аллах сказал, что Он знает каждую вещь, и что Он над каждой вещью мощен, и все имамы сунны и мусульман единогласны в том, что это понимается так, как пришло. И никто не скажет, что когда они это говорили, то считали, будто Его знание подобно нашему знанию, или что Его сила подобна нашей силе, также когда они сказали, что Аллах «Хайи» (Живой) на самом деле, «'Алим» на самом деле, «Къадир» на самом деле, никто из них не думал, что Он живой как Его создания или такой же знающий, как кто-то из Его созданий. И точно также это касается Его слов: **«он их любит и они Его любят», «Аллах доволен ими и они довольны Аллахом», «затем возвысился над троном»**, – это ни в коем случае не говорит о том, что Его возвышение подобно возвышению кого-то из Его созданий, Его любовь подобна любви Его созданий, Его довольство подобно довольству Его созданий. Если человек считает, что внешний смысл контекстов, касающихся Имен и Качеств, подобен качествам Его созданий, то он будет вынужден не принимать ни один внешний смысл контекстов вообще.*

А если он считает, что внешний смысл контекста соответствует величию Всевышнего Аллаха и так, как подобает только Ему, то он этим самым не будет отрицать внешний смысл контекстов, кроме как если в самом контексте есть то, что отрицает этот внешний смысл. И поэтому простой здравый разум принимает внешний смысл контекстов, принимает все те качества, которые приходят в них, и нет разницы между одними его качествами и между другими».

Материал:

- 1) «Маджму'уль фатава» 5, 112-117 3, 43-47 6, 355-356
- 2) «Кауа'иду мусла» 49-51-75

Восемнадцатый урок (продолжение 17 урока)

Ахлю сунна уаль джама'а понимает контексты об Именах и Качествах Аллаха так, как они пришли

2) Объяснение слов «Оставляйте их так, как они пришли»

Сказал шейхуль ислам ибн Таймия: *«Передал Абу Бакр аль-Халляль в своей книге «Сунна» от Ауза'и, что тот сказал: «Были спрошены Макхуль и Зухри о смыслах хадисов, касающихся Имен и Качеств Всевышнего Аллаха, на что они сказали: «амирруха кама джаат» (Оставьте их так, как они пришли)».*

Также передается от Уалида бну Муслима, что он сказал: *«Я спросил Малика бну Анаса, Суфьяна Соури, Лайса бну Са'да и Ауза'и о тех хадисах, в которых приходит упоминание Качеств Аллаха, и все они сказали: «Оставьте их так, как они пришли», – и в другом риваяте: «Оставьте их так, как они пришли, не спрашивая “как”».*

В словах *«оставьте так, как они пришли»* содержится опровержение му'атгила, а в словах *«не спрашивая “как”»* – опровержение мумассиля. Также передал Халлаль с хорошим иснадом, передатчики которого имамы достойные доверия, от Суфьяна бну 'Уайны, что тот сказал: *«Спросили Раби'а бну 'Абдурахмана о словах Всевышнего: «Милостивый возвысился над троном», – «как возвысился?» Он сказал: «То, что Он возвысился всем известно, а как именно возвысился – это не дано понять разуму. Аллах довел Свое послание, и на посланниках лежит донесение его, а мы же обязаны верить это».*

Эти слова также передаются от Малика бну Анаса ученика Раби'а. Из них то, что передал Абу Шейх Асбахани, Абу Бакр Байхаки от Йахьи бну Йахьи, что он сказал: *«Мы были у Анаса бну Малика, и к нему пришел человек, сказав: «О, Абу 'Абдулла «Милостивый возвысился над троном», каким образом возвысился?» Имам Малик отвернул от него свою голову, затем сказал: «то, что Он возвысился – это всем известно, а как это произошло – невозможно представить разумом. Верить в это обязательно, а спрашивать об этом нововведение (заблуждение), и я не вижу тебя никем кроме как бида'атчиком», – затем приказал выгнать его из мечети».*

Поэтому слова Раби'а, Малика о том, что возвышение всем известно, а понять каким образом – невозможно, и верить в это обязательно, полностью соответствуют словам других предшественников: *«Оставьте их так, как они пришли, не задаваясь вопросом “как”», – ведь они отрицали лишь знание об образе, но не отрицали Его сущности».*

1. Если бы наши предшественники были бы теми неграмотными, которые верят просто в слова, то есть читали, но не понимали смысла, то они бы не говорили: *«Возвышение известно, а как именно неизвестно»*, – и не говорили: *«Оставляйте контексты в таком виде, в каком они пришли, не спрашивая “как”».* Ведь если мы не подтвердим возвышение, то это слово будет непонятным, неизвестным, простым сочетанием букв.

2. Также нет смысла отрицать образ возвышения, если не понятен смысл слова, ведь мы нуждаемся в отрицании образа тогда, когда мы подтверждаем какое-либо качество.

3. Тот, кто отрицает сыфату хабария или другие сыфаты, то он не нуждается в том, чтобы отрицать образ, говоря: *«не спрашивай “как”».* Ведь тот, кто говорит: *«Поистине Аллах не над Троном»*, – он не нуждается в том, чтобы сказать: *«и не спрашивай “как”».* И если путем предшественников было отрицание описаний Аллаха, то они бы не говорили: *«и не спрашивай “как”».*

4. Слова: *«оставьте контексты в том виде, в каком они пришли»* указывают на то, что нужно оставлять те смыслы, которые они в себе несут. Ведь каждое слово несет в себе определенный смысл. И если бы отрицался смысл слов, то тогда нужно было сказать: *«Оставьте слова так, как они пришли, но не берите с них убеждений»* или *«Смысл этих слов неправильный»* или *«Оставляйте контексты, как пришли, но знайте, что Аллах не описан теми качествами, которые пришли в этих контекстах».* Но в этом случае это не будет считаться *«оставьте контексты так, как они пришли»*, и тогда не надо будет говорить *«не спрашивай “как”»*, поскольку отрицать образ того, чего нет, является пустословием и глупостью.

3) Смысл слов: «и не спрашивай “как”».

Сказал Харрас: *«Когда он (шейхуль Ислам ибн Таймия) сказал «не придавая образа» – это вовсе не означает, что он отрицает образ вовсе. Ведь у каждой вещи должен быть образ. Однако в этих словах имеется в виду отрицание их знаний об образе, ведь никто не знает об образе Его сущности или Его качеств, кроме Аллаха свят Он и велик».*

И на этот смысл указывают высказывания наших предшественников. Ведь они не отрицали образа вообще, но отрицали их знание об образе, как сказал имам Малик: *«а образ неизвестен (нам)».*

Сказал шейхуль ислам ибн Таймия: *«Имам Малик не сказал, что образа нет, но сказал, что образ неизвестен».*

Сказал: *«отрицание какой-то вещи отличается от отрицания знаний о ней».*

Так же говорят и другие ученые, что когда отрицается образ, имеется в виду отрицание знаний об образе, а не сам образ.

Сказал ибн Аби 'Изз, объясняя слова Тахави: *«Куран – это Слова Аллаха, и нельзя придавать им образ», – то есть ты не знаешь, как именно Он говорил».*

Сказал Шейх Амин Шинкыты, объясняя слова Всевышнего: **«и они не могут объять Его своим знанием»**, сказал: *«Люди не способны объять Его знанием, и здесь отрицается вид объятия Его образа».*

Вкратце то, что упомянул шейхуль Ислам в отношении термина «кадру муштарак» (начало сходства):

1. Кадру муштарак – это сходство в именах существующих вещей, например жизнь, знание (т.е. у Аллаха есть жизнь и у созданий есть жизнь, однако жизнь Создателя подобает Его величию, а жизнь созданий подобна их низости, и сходство проявляется не в сущности, а только в именах).

2. Кадру муштарака нет в других вещах. (Это те вещи, относительно которых не было упоминания. Например, Аллах говорит, что у него есть Рука, и у нас есть рука. Между нашими атрибутами и Атрибутами Создателя есть только кадру муштарак (сходство в именах). Но если мы можем про себя сказать, что у нас есть нос, мы не говорим, что у Аллаха есть нос, так как Он о Себе такого не сказал. И, следовательно, тут кадру муштарака нет.

3. Кадру муштарак в каких-либо существующих вещах говорит на схожесть между ними в чем-то определенном (в названии).

4. Смыслы, на которые пришло указание, являются таковыми на самом деле (мы подтверждаем кадру муштарак, мы не говорим что милость Аллаха – это довольство, что гнев Аллаха – это выработка адреналина, однако мы говорим, что Милость Аллаха – это милость на самом деле, и гнев Аллаха – это гнев на самом деле и т д.).

5. Вещи, между которыми есть кадру муштарак, отличаются и отделены друг от друга, как по своей сущности, так и по качествам и поступкам (Например, гнев Создателя отделен от гнева созданий и различается как по сущности, так и по качествам, схожесть только в именах и не более).

6. Кадру муштарак не указывает на особенность создания или Создателя (есть сходство между Рукой Аллаха и рукой создания только в именах, но не в особенностях, мы не должны представлять особенности руки созданий, а это пять пальцев, фаланги и т. п. – у Руки Создателя).

7. В подтверждении кадру муштарака нет никаких проблем, но его отрицание требует от себя отрицание существования.

Сказал шейх ибн ‘Усаймин: *«мы не можем знать образ Качеств нашего Господа (или как именно выглядят его качества), ведь Всевышний Аллах рассказал нам о Своих Качествах, но не рассказал нам, как они выглядят».*

4) Кадру муштарак между Именами и Качествами.

Сказал шейхуль ислам ибн Таймия: *«Кадру муштарак – это название существующих вещей, например: жизнь, знание, слух, видение, сила».*

Полного кадру муштарака вообще не существует смыслом, кадру муштарак – это сходство чего-то в чем-то определенном (в названии). И этот общий смысл может использоваться как на эту вещь, так и на другую. Но эти вещи сами по себе не могут быть одинаковы, ведь каждая существующая вещь отличается от другой своей сущностью, качествами, поступками».

Когда мы говорим, что есть кадру муштарак в качествах совершенства как существование, жизнь, знание, сила, то в этом нет того, что указывает на отличительность созданий, так же как в этом нет ничего, что указывает на

отличительность Создателя. И поэтому в подтверждении кадра муштарак нет никаких проблем, так как подтвердить это требует от нас само существование этих вещей, ведь между каждой существующей вещью есть кадру муштарак. И от того, кто будет отрицать его, требуется то, чтобы он отрицал все существующее.

И тогда ученые увидели сущность слов джахмитов, и они назвали их му'аттыля. Так как Джахм ибн Сафуан не называл Аллаха чем-то. Может быть джахмиты скажут, что он такой или есть, но не как есть другие вещи. Если отрицать кадру муштарак, то это приведет к полному отрицанию».

Также сказал в другом месте: «Когда люди говорят, что есть кадр муштарак, они не имеют в виду, что он есть за пределами разума между созданием и Создателем, ведь этого даже нет между созданиями, так как он может быть между созданием и Создателем».

Также он сказал: «Тот, кто поймет этот момент правильным пониманием и задумается над ним, то у него не будут никаких проблем, и от него уйдут все сомнения, и раскроются ошибки многих разумных на сегодняшний день».

Объясняя ошибку многих людей в данном вопросе, он сказал: «У многих людей есть противоречия в этом вопросе. Иногда они думают, что кадру муштарак ведет за собой ложное уподобление. Беря себе это в довод, считают, что если будут отрицать кадру муштарак, то тогда уберегутся от тех вещей, которые ведут к уподоблению. А иногда они могут подумать здравым разумом и подтвердить качества Всевышнего».

Затем он привел Имена Аллаха, которые подтверждаются для него на самом деле, и те имена, которые подтверждаются его созданиям:

«Если кто-то скажет, что существование Аллаха, его сущности, знаний Аллаха, – все эти имена являются именами Аллаха на самом деле, то мы ему ответим, что никакое из его созданий не подобно ему в этих именах.

А если он скажет существование раба или его сущность, сила, – все эти имена являются именами раба на самом деле, то никто не скажет что, он в этих вещах подобен Всевышнему Аллаху.

Все мы знаем, что Всевышний Аллах рассказал нам про рай, о видах еды, питья и одежды в нем, о том, что в нем есть молоко, мед, вино, мясо, шелк, золото, серебро, райские девушки, дворцы и тому подобное, и как сказал ибн 'Аббас: «Нет ничего в мирской жизни того, что есть в раю кроме имен».

Сомнение и как на него ответить:

Некоторые из заблудших в данном вопросе считают, что кадру муштарак ведет за собой сходство между Создателем и созданиями, и они говорят, что это приводится в книгах по языку. Например, там дается определение любви как мягкость сердца, гнев как поднятие адреналина, но дело в том, что это не то, что у человека в уме, а это то, как описали ученые по языку эти вещи, и они дали такое описание, опираясь на свои знания об этих вещах в созданиях.

Поэтому ибн аль-Кайим сказал, объясняя, что такое махабба: «Ты не сможешь дать конкретного определения для махабба. Ее определением является то, что она есть. Люди же, когда говорят о ней, говорят о ее причинах или о том, что от нее исходит, или о ее плодах, признаках или положениях».

Материал:

- 1) «Маджму'уль фатава» 5, 39-42
- 2) «Аль-асару машхур 'ан имам Малик фи истиуа». Журнал университета под номером 111, 112
- 3) «Шарху Уасатъя» Халиль Харраса 23
- 4) «Маджуму'уль фатава» 3, 75-76
- 5) «Мадариджу Саликин» 3, 9

Девятнадцатый урок

Опровержение тем, кто вышел против принятия контекстов в том виде, в котором они пришли

Опровержение мушаббиха:

Мушаббиха – это те, кто хоть и оставили контексты в том виде, в котором они пришли, но взяли себе в убеждение, что эти качества Всевышнего подобны качествам Его созданий.

Сказал Шейх 'Усаймин, да смилуется над ним Аллах: *«Их путь является заблудшим со многих сторон:*

1) *Это является произволом в отношении контекстов, и отрицанием того истинного смысла, который они в себе содержат. Как можно представить, что Качества Аллаха подобны качествам Его созданий, ведь Аллах говорит: **«Нет ничего подобного Ему, и Он Слышащий, Видящий»?***

2) *Здравый разум указывает на то, что существует большая разница между Создателем и Его созданиями как в сущности так, и в качествах. Как же после этого можно сказать, что контексты указывают на уподобление?!*

3) *Понимание этой секты противоречит пониманию предшественников, и поэтому это считается заблуждением.*

Если кто-то из мушаббиха скажет: «Когда я читаю аяты про снисхождение Всевышнего Аллаха или о Его Руке, то ко мне в голову ни приходит ничего, кроме качеств Его созданий. Аллах обращается к нам только с тем, что мы можем понять, и что мы знаем».

Мы ответим им с трех сторон:

1. Тот, Кто к нам обращается – Он же Тот, Кто сказал о Себе: **«Нет ничего подобного Ему».**

Он запретил своим рабам приводить Ему примеры или ставить кого-то равного наряду с Ним, сказав: **«И не приводите Аллаху примеров»**, и в другом аяте: **«И не делайте Аллаху равных, ведь вы знаете».** Все слова Всевышнего являются истиной, и одни Его Слова разъясняют другие.

2. Можно ему сказать: «Разве твой разум не может принять то, что у Аллаха есть Сущность, которая не подобает сущности Его созданий?» Он скажет: «Конечно». Тогда мы ему скажем: «Тогда скажи то же самое и в отношении Его качеств. Ведь

Слова о Его качествах подобны Словам о Его Сущности, а тот, кто разделяет между ними, попадает в противоречие».

3. «Разве ты не видишь, что среди созданий есть те, кто одинаковы в именах (в названиях), но различаются по своей сущности и образу?!» Он скажет: «Конечно!» Тогда мы скажем ему: «Если ты принимаешь, что есть разница между Его созданиями, то почему ты не можешь принять, что есть разница между Создателем и его созданиями? Несмотря на то, что разница между Создателем и созданиями более очевидна и ближе к Его очищению от недостатков».

И более того сходство между Создателем и созданиями невозможно представить.

Опровержение му'аттыля (тем, кто отрицает):

Это те, кто истолковывает контексты Качеств Аллаха другими качествами как, например, они говорят, что под «истаауа» подразумевается «истаула» и тому подобное из заблуждений.

Сказал Шейх Усаймин, да смилуется над ним Аллах: *«Их путь является заблудшим с многих сторон:*

1) *В этом есть преступление в отношении контекстов, так как они придают контекстам совсем другой смысл, который никак не подходит в отношении Аллаха.*

2) *Это уклонение смыслов Слов Аллаха и Его посланника от его внешнего смысла. А ведь Всевышний Аллах обращается к нам на понятном ясном арабском языке, так же как и наш пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и поэтому является обязательным оставление Слов Аллаха и его пророка, да благословит его Аллах и приветствует, на том внешнем смысле, в котором они пришли.*

3) *Уклонение смысла слов Аллаха и Его пророка, да благословит его Аллах и приветствует, на другой смысл является наговаривание на Аллаха без знаний. Как сказал Всевышний: **«Скажи: «Мой Господь запретил совершать мерзкие поступки, как явные, так и скрытые, совершать грехи, бесчинствовать безо всякого права, приобщать к Аллаху сотоварищей, в пользу чего Он не ниспослал никакого доказательства, и наговаривать на Аллаха то, чего вы не знаете»** (Сура «Аль-А'раф», 33 аят). И сказал: **«И не говори о том, что ты не знаешь поистине слух, зрение и сердце все они будут спрошены перед Всевышним»** (Сура «Ночной перенос», 36 аят).*

4) *Уклонение контекстов, касающихся качеств Аллаха, от их внешнего смысла противоречит тому, на чем был пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и его сподвижники, и поэтому это является заблуждением. Ведь истиной является лишь то, на чем был пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и его сподвижники.*

5) *Можно сказать тому, кто отрицает качества Аллаха: «Каждый мусульманин знает о том, что Аллах лучше знает о Себе, чем кто-либо другой, и что Его Слова являются самыми правдивыми словами и самыми красноречивыми. И поэтому невозможно себе представить, что Тот, Кто так милостив к Своим созданиям, который хочет прямого пути для Своих рабов, скрыл от них истину о Самом Себе, оставив это их разумам, которыми они понимают только те смыслы, которые хотят.*

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, рассказал о Своем Господе, и его слова являются самыми правдивыми и красноречивыми словами после Слов Аллаха. И также невозможно себе представить, чтобы он оставил в неведении то, что является обязательным в убеждениях касательно их Господа, позволив им говорить о Нем, опираясь на свой разум.

И поэтому является обязательным подтвердить для Аллаха то, что Он Сам для Себя подтвердил и что подтвердил Его пророк, да благословит его Аллах и приветствует, не истолковывая и не искажая.

б) Мазхаб та'тыля приводит к заблудшим последствиям, а если эти последствия являются заблуждением то, то откуда оно вышло так же является заблуждением. И из этих последствий:

1. Му'аттыля уклонили внешний смысл контекстов, имея убеждение, что он приведет к уподоблению Аллаха Его созданиям, а это является куфром и ложью на Аллаха, ведь Аллах говорит: **«Нет ничего подобного Ему»**. И поэтому является самым большим заблуждением считать, что внешний смысл контекстов ведет к уподоблению, что является куфром.

2. С их слов можно понять, что Книга Аллаха, которая объяснила каждую вещь, не пояснила того, что является обязательным для каждого мусульманина, а это познание Своего Господа, Его Имен, Качеств. И тем самым это как бы легло на разумы этих людей.

3. Также с их слов следует то, что наш пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и его сподвижники проявили упущение в преподавании и в требовании знаний об Аллахе, а также в знаниях о том, что является обязательным подтвердить по отношению к Аллаху, а что является запретным. Ведь ни от одного из сподвижников не передалось даже и буквы, которая бы поддерживала то, о чем говорят эти люди (ахлю та'тыль).

4. Также с их слов следует то, что слова Аллаха и его пророка, да благословит его Аллах и приветствует, не являются источником, куда нужно возвращаться в отношении Имен и Качеств Аллаха, а источником же является их растерянные противоречивые разумы. И все что помимо этого будет подвергнуто обвинением в заблуждении или истолковыванием.

5. Их слова требует отрицать от Аллаха то, что Аллах и Его пророк, да благословит его Аллах и приветствует, подтвердил для Себя. Например, они говорят о Словах Всевышнего Аллаха: **«И придет твой Господь»**, – то, что Он на самом деле не придет. Также их отрицание касается снисхождения, возвышения и тому подобных из Качеств Аллаха».

Материал:

1) «Кауа'иду мусла» ибн 'Усаймин стр.38-44

Двадцатый урок (продолжение 19 урока)

Опровержение тем, кто вышел против принятия контекстов в том виде, в котором они пришли

Опровержение муфауада:

Муфауада считают, что невозможно понять смыслы тех контекстов, где приходят качества Аллаха, и что их смысл не знает никто, кроме Аллаха. Они возомнили, что следуют словам Аллаха: **«И ни кто не знает его толкования кроме Аллаха»** (Сура «аль-Имран», 7 аят).

Их слова являются заблуждением с многих сторон:

1) Их слова противоречат приказу Аллаха: **«Неужели они не задумаются над Кораном или на их сердцах замки»** (Сура «Мухаммад», 24 аят), и словам: **«Неужели они не задумаются над его словами»**.

Всевышний Аллах приказал нам задуматься над Кораном, побудив стараться понять его смысл, и как после всего этого мы можем отвернуться от понимания и познания его смысла?!

2) Господь обратился к нам с откровением, желая вывести нас из тьмы заблуждений к свету, и если внешний смысл тех контекстов, в которых приводятся Его описания, является заблуждением и неверием, то с нас не требуется понятие ни внешнего его смысла, ни внутреннего, или от нас требуется лишь понять его внутренний смысл, оставляя внешний. Следуя всем этим предположениям можно подумать, что Всевышний Аллах не объяснил для нас истину.

3) Их слова противоречат тому, на чем были наши предшественники, которые понимали Коран и понимали его смысл.

Сказал ибн Мас'уд: *«В книге Аллаха нет такого аята, который бы я не знал, по какой причине он ниспосылался»*.

Сказал Муджахид: *«Я прочитал мусхаф ибн 'Аббасу, начиная с фатихи до его конца, останавливаясь на каждом аяте и спрашивая его смысл»*.

Предшественники знали, что эти знания хвалимы у Всевышнего Аллаха, и Всевышний Аллах побуждает изучать их.

Поэтому Хасануль Басри сказал: *«Аллах ниспосылал аяты, желая, чтобы мы поняли их смысл»*.

4) Они приводят в довод слова Всевышнего Аллаха: **«и никто не знает его толкования (та'виль) кроме Аллаха»**, и считают что эти слова поддерживают их путь, но на самом же деле это не так. Так как под словом та'виль приходят три смысла:

– Под смыслом та'виль подразумевается тафсир (толкование), и этот термин используют муфассиры Корана (толкователи Корана). Как сказал ибн Джарир: *«Ученые та'виля разошлись»*.

– Та'виль – это сущность чего-то, результат того, о чем говорится. Как сказал об этом Всевышний Аллах в истории, Юсуфа, рассказывая о том, как его отец и братья пали ниц перед ним: **«Он поднял своих родителей на трон, и они пали ниц перед ним. Он сказал: «Отец мой! Это есть толкование моего давнего сна. Господь мой сделал его явью»**. (Сура «Юсуф», 100 аят).

– Большинство поздних философов трактовали та'виль как уклонение внешнего правильного смысла на неправильный, используя при этом другой довод:

«Хотя толкования этого не знает никто, кроме Аллаха, и тех, кто обладает истинным знанием...» (Сура «Аль-Имран», 7 аят).

Данный аят можно прочесть двояко: передается от Убайя бну Ка'ба, ибн Мас'уда, от ибн 'Аббаса разъяснение четырем видам чтения и из них он упомянул, что можно останавливаться на словах **«никто не знает, кроме Аллаха»**, а также на словах: **«и тех, кто обладает истинным знанием...»**

Те, кто сказал, что останавливаться нужно на словах: **«Хотя толкования (та'виль) этого не знает никто, кроме Аллаха, и тех, кто обладает истинным знанием...»** под та'вилем подразумевали тафсир «разъяснение», а это объяснение людям тех вещей, которые не понятны в обращении.

А те, кто сказали, что те, кто обладает знанием, не знают та'виля, и чтение этого аята заканчивается на словах: **«Хотя толкования (та'виль) этого не знает никто, кроме Аллаха»**, под та'вилем они подразумевали то, к чему приходит сущность вещей. И поэтому под та'вилем в данном случае подразумевается, например, то, что будет в Судный день, и этого никто не знает кроме Аллаха. К этому же относятся и Атрибуты Аллаха, такие как Рука, Лик, Глаза и другие, – знание об образе этих качеств принадлежит только Аллаху.

И здесь становится ясно, что никто из ученых и предшественников не отрицал та'виль, если его смыслом является «тафсир», и это явно указывает на заблуждение, в которое попали муфауида.

Сказал шейхуль Ислам: *«А тот, кто говорит, что та'виль смыслом которого является «тафсир», не знает никто кроме Аллаха, то это противоречит тому, на чем были большинство сподвижников, таби'инов, те кто объяснили полностью Коран, и те, кто говорили, что они знают полностью его смысл.»*

Их мазхаб ведет к некоторым плохим последствиям:

1. Из их слов можно понять, что Всевышний Аллах не разъяснил для нас истину, несмотря на то, что Он приказал нам верить в Его слова, приказывая нам следовать им и возвращаться к ним. И вместе с этим, по их словам, Он не объяснил нам, что является истиной в его словах, а наоборот, как будто Его внешние слова указывают на куфр и заблуждение, и Он хочет от нас то, чтобы мы не ничего не поняли, или поняли только то, на что нет совсем никакого довода. Если человек будет честен с собой, то поймет, что все это является противоречием и растерянностью. Всевышний Аллах и его пророк, да благословит его Аллах и приветствует, пречист от всего этого.

2. Из их слов вытекает то, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, знал истину и понимал как понятные контексты, так и не понятные (для них), но при этом он не объяснил людям, те контексты, которые не понятны для них.

Можно предположить, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, не знал их смыслов (как говорят лидеры этих заблудших), и Всевышний Аллах оставил это знание у Себя. Если предположить первое, то это будет считаться оскорблением в послании пророка Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, с той стороны, что он не довел свое послание, не разрешив спорные вопросы. А если предположить второе, то это будет считаться оскорблением как для нашего пророка, да благословит его Аллах и приветствует, так и для других

пророков с той стороны, что у них не было знаний о том, что является самым лучшим и прекрасным, – а это знание о Господе миров.

Материал:

- 1) «Дару та'аруд 'акль уа накль» 1, 201-204
- 2) «Маджму'уль фатава» 3, 54-56
- 3) «Мухтасару сауа'ику мурсаля» 62-64

Двадцать первый урок

Обязанность принимать все то, что пришло от посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, несмотря на то, понимает это твой разум или нет

Как об этом сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Доказательством в шариате считается Коран, Сунна и иджма' (единогласное мнение сподвижников). Так как это истина, в которой нет сомнений, и нельзя оставить то, на что указывают эти доводы. Также как никому не разрешается выйти из следования Корану и Сунне в понимании саляфов. И эта основа строится на двух вещах:*

- 1) *Необходимо определить достоверность этих доказательств.*
- 2) *Является обязательным следовать тому, с чем пришел посланник. И тот человек, который не будет следовать доказательствам Корана и Сунны, попадет в неверие и лицемерие (то есть его оставление ведет к неверию и лицемерию). И много групп попало в это: философы, политики, суфии, – либо из-за недостатка знаний о послании (о Сунне пророка, да благословит его Аллах и приветствует), посчитав, что, то, что у них – превосходит послание, либо эти еретики просто уклонились, либо они приняли это (следование) только в ответвлениях, оставив то, что в основах Шариата, касающихся разума, политики или тому подобных основах веры в послание.*

Что же касается первого, на чем строится эта основа, то это является научным введением, которое строится на знаниях о цепочке передатчиков и контекстах сунны. И это касается ученых Корана, Сунны и иджма'а, знающих достоверность пути сообщений пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и смысла его слов (то есть не всякий может сказать, что вот это то с чем пришел пророк, да благословит его Аллах и приветствует, об этом может сказать только ученый, знающий Коран, Сунну в понимании наших предшественников). А что касается остальных сообщений (достоверность которых нам неизвестна), то это всего лишь то, что передается от первых пророков». См. «Маджму'уль фатава» 19/ 5-6.

Вторая сторона: Доводы из Корана и сунны указывают на обязательность веры во все то, что приходит от посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует.

- 1) Доводы из Корана:

1. Сказал Всевышний Аллах: «О те, которые уверовали! Не опережайте Аллаха и Его Посланника и бойтесь Аллаха, ибо Аллах – Слышащий, Знающий» (Сура «Худжурат», 1 аят).

Сказал ибн Касир: *«То есть не опережайте его в чем-либо, но следуйте за ним во всех делах».*

Сказал Ибн аль-Кайим: *«То есть не говорите, пока он не скажет, и не приказывайте того, чего он не приказывал, и не давайте фетву до тех пор, пока он не даст, и не решайтесь на что-то, пока он не решит и не сделает».*

И собрав все эти смыслы можно сказать, что нельзя спешить говорить или делать что-то, пока посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, не скажет и не сделает этого».

2. Сказал Всевышний Аллах: «О те, которые уверовали! Не поднимайте ваши голоса над голосом Пророка и не обращайтесь к нему так же громко, как вы обращаетесь друг к другу, а не то ваши деяния окажутся тщетными, и вы даже не почувствуете этого» (Сура «Худжурат», 2 аят).

Сказал ибн аль-Кайим: *«Если повышение своего голоса выше голоса пророка, да благословит его Аллах и приветствует, считается причиной того, что дела окажутся тщетными, то что тогда говорить про тех, кто ставит свои измышления или разумы перед тем, с чем пришел посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует?! Разве это не более достойно того, что бы сделать дела тщетными?!».*

3. Сказал Всевышний Аллах: «Но нет – клянусь твоим Господом! – они не уверуют, пока они не изберут тебя судьей во всем том, что запутано между ними, не перестанут испытывать в душе стеснение от твоего решения, и не подчинятся полностью» (Сура «ан-Ниса», 65 аят).

Сказал Ибн Касир: *«Сам Всевышний Аллах поклялся Самим Собой о том, что никто не уверует до тех пор, пока не поставит посланника, да благословит его Аллах и приветствует, судьей во всех делах, и поэтому, если посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, вынес какое-то решение по определенному вопросу, то это является истиной, и обязательно следовать этой истине как внешне, так и внутренне».*

Сказал Ибн Аби 'Изз: *«Сам Всевышний Аллах поклялся Самим Собой о том, что они не уверуют до тех пор, пока не поставят посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, судьей во всех делах и не будут довольны его решением и не примут это должным принятием».*

4. Сказал Всевышний: «А того, кто воспротивится Посланнику после того, как ему стал ясен прямой путь, и последует не путем верующих, Мы направим туда, куда он обратился, и сожжем в Геенне. Как же скверно это место прибытия!» (Сура «ан-Ниса», 115 аят).

Сказал Ибн Касир: *«Кто последовал не по шариату посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, он из тех, кто воспротивился, и он делает это преднамеренно, так как он узнал об истине, и она стала ему понятной».*

Также сказал: *«И последует не путем верующих», – это исходит от первого описания (следование пророку, да благословит его Аллах и приветствует), а также здесь понимается то, на чем сошлась вся община».*

Этот аят указывает на то, что они обезопасены от ошибок в том, в чем они сошлись, что указывает на их почет и на то, как они возвеличивают своего пророка, да благословит его Аллах и приветствует».

2) Доводы из Сунны:

1. Слова посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, которые передал Джабир в длинном хадисе, в котором описывается хадж пророка, да благословит его Аллах и приветствует: **«Я оставил вам то, по причине чего вы никогда не заблудитесь, если будете держаться за это, а это Книга Аллаха»** Муслим.

2. Хадис 'Ирбада бну Сария, где он сказал: *«(Однажды) посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, обратился к нам с увещанием, от которого сердца наши испытали страх, а из глаз потекли слезы, и мы сказали: «О, посланник Аллаха, это похоже на увенчание прощающегося, так дай же нам наставление!»*

Он сказал: **«Вот моё наставление вам: бойтесь Всемогущего и Великого Аллаха и слушайте и повинуйтесь, даже если повелевать вами будет невольник. Поистине, тот из вас, кто проживёт (достаточно долго), увидит много раздоров, и поэтому вам следует придерживаться моей сунны и сунны праведных халифов, ведомых правильным путём, ни в чём не отступая от этого, и полностью избегая новшеств, ибо каждое нововведение есть заблуждение»** Абу Дауд 4607, ат-Тирмизи 2676, Ибн Маджах 42 и др. Достоверность этого хадиса подтвердили имамы: ат-Тирмизи, аль-Баззар, Абу Ну'айм, аль-Хахим, аль-Харауи, аль-Мунзири, аль-Багъауи, Ибн 'Абдуль-Барр, ад-Дыя аль-Макъдиси, ан-Науауи, Ибн Таймия, Ибн Касир, Ибн Хаджар, Ибн Раджаб, Ибн аль-Кайим, аз-Заркаши, аль-Альбани, 'Абдуль-Къадир аль-Арнаут и др. См. «аль-Муснад аль-мустахрадж» 1/36, «Джами'уль-баяниль-'ильм» 2/223, «Шарху-Ссунна» 1/181, «Маджму'уль-фатауа» 11/622, «Джами'уль-улюми уаль-хикам» 497, «Ируа аль-гъалиль» 2455.

3. Хадис ибн Мас'уда в котором он сказал: *«Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, прочертил нам прямую линию, а затем сказал: **«Это путь Аллаха»**. Затем он прочертил справа и слева от этой линии еще линии, сказав: **«А это пути, на каждом из которых шайтан, который зовет к себе»**. Затем прочитал аят: **«И это мой путь прямой, так следуйте же ему и не следуйте путям, которые разделят вас от этого пути, и это наставление для вас, может вы будете богобоязненными»*** Этот хадис передал Ахмад, ад-Дарими, аль-Хахим назвал этот хадис достоверным и в этом согласился с ним аз-Захаби и признал его хорошим шейх аль-Альбани.

3) Доводы со слов предшественников:

Пришло достоверно много высказываний наших предшественников, которые порицали то, когда люди ставили свое мнение выше контекстов Корана и Сунны.

Передается от Абу Бакра, что он сказал: *«Какая земля может меня держать и какое небо может меня покрывать, если я скажу в каком либо аяте что-то, руководствуясь своим мнением или тем, о чем у меня нет знаний»*.

Сказал ибн Сирин: «Я не знал никого, кто бы больше боялся говорить без знаний, чем Абу Бакр, и я не знал никого после Абу Бакра, кто бы больше боялся говорить без знаний, чем Умар!».

Однажды у Абу Бакра возник вопрос, на который он не нашел довода не из Корана и не из сунны, поэтому вывел решение, опираясь на свое мнение, а затем сказал: «Это мое мнение, если оно правильное, то это от Аллаха, если же нет – то это от меня, и я прошу прощения у Аллаха за это».

Сказал Умар: «Сунной является лишь то, что сделал сунной посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и поэтому ни в коем случае не делайте свое мнение сунной».

Однажды писец Умара написал ему: «Это мнение Аллаха и мнение Умара» на что он сказал ему: «Как ты плохо сказал! Скажи: «Так посчитал Умар, если это правильно, то это от Аллаха, а если нет, то это от Умара».

Сказал Умар: «Бойтесь говорить в религии что-то, опираясь на свое мнение».

Сказал ибн Мас'уд: «Ваши ученые уходят, а люди берут себе в ученых невежественных людей, которые живут основываясь на свое мнение».

Сказал Али: «Если религия строилась бы на разуме, то тогда мы бы протирали нижнюю часть носков, а не верхнюю».

Если эти люди, которые являются лучшими в нашей общине, у которых очищенные сердца, обладавшие самым ясным разумом, порицали собственное мнение в вопросах иджтихада, то что тогда говорить о тех, кто полностью отвернулся от контекстов Корана и сунны и начал опираться в этом на собственный большой разум?!

4) Заблуждение тех, кто поставил свой разум выше контекстов, приводя в довод предположение о том, что разум разъясняет контексты Корана и Сунны:

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: «Тебе достаточно будет довода на несостоятельность данных слов то, что ни у одного из них нет определенного правила, опираясь на которое их разум разъясняет контексты. Из них есть те, кто говорит, что разум это обязывает, другие же говорят, что разрешает, другие же говорят, что разум это запрещает».

Как можно разумом взвешивать Коран и сунну?! Да будет Аллах доволен Имамом Маликом ибн Анасом, когда тот сказал: «И что, каждый раз, когда к нам приходит человек, который спорит лучше, чем другой, мы должны оставлять то, с чем пришел Джibriил к Мухаммаду, да благословит его Аллах и приветствует, только из-за их споров?!».

Их можно опровергнуть с нескольких сторон:

1) На самом деле разум сам по себе никак не может дать разъяснение контекстам.

2) Контексты не могут поддаваться та'вилю (в их понимании).

3) Большинство этих вещей посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, рассказал очевидно также как то, что он пришло с пятью намазами, уразой в месяц рамазан, хаджем, и если мы будем делать та'виль, то это подобно тому, как карамита и батыния говорят про хадж, намаз, и обо всем остальном, что пришло от пророков.

4) Ясный разум соответствует тому, что пришло в контекстах Корана и Сунны, несмотря на то, что в контекстах есть то, что разум не способен понять подробно, но способен понять в общем, и много других сторон. Можно к этому добавить то, что самые разумные среди них признают что, разум не способен понять большинство того, что касается Аллаха.

А если это так, то является обязательным принимать все то, что пришло от пророков и всем известно, что Всевышний Аллах послал Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует, с прямым путем и религией истины, чтобы превзойти все другие религии.

И всем известно, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, больше всех знал об этом и больше всех делал наставления своей общине, и его слова были самыми красноречивыми словами, ведь в нем собралось несколько качеств: полнота знаний, силы, желания.

И всем известно, что если тот, кто говорит или делает что-то, усовершенствует свое знание, силу и желание, то его слова и дела станут совершенными, а недостаток постигает при уменьшении знаний или слабости объяснить те знания, которые у него есть, либо отсутствия желания объяснить.

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, был тем, кто достиг предела в знаниях, желании донести эти знания и силы в его донесении.

И если у нашего пророка, да благословит его Аллах и приветствует, была полная сила и желание, то из этого следует, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, объяснил то, что касается веры в Аллаха и в Судный день, объяснил для людей то, что хотел разъяснить. А то, что он разъяснил, соответствует тем знаниям, которые у него были, и его знания являются лучшими знаниями, и поэтому любой тот, кто почитает, что кто-то знает лучше пророка, да благословит его Аллах и приветствует, или объясняет про Аллаха лучше чем пророк, да благословит его Аллах и приветствует, или кто-то больше старается для своей уммы, чем пророк, да благословит его Аллах и приветствует, то этот человек из мулхидов, и никак не из мусульман».

Материал:

- 1) «Маджму'уль фатава» 19, 5-6
- 2) «Аълям муаки'инн» 1, 51-61
- 3) «Фатава Хамавия» 64-66
- 4) «Шарху Тахавия» 231-239

Контрольные вопросы (с 11-21 урок)

1. Все имена в своих смыслах возвращаются на три имени Всевышнего. Назови их.
2. Дай определение имени Аллах, а так же расскажи об особенностях этого имени.
3. Значение двух имен Всевышнего ар-Рахман и ар-Рахим. Так же упомяни разницу между этими именами, приведя разногласия между учеными в этом вопросе.
4. Имя Аллаха «ар-Робб» дает три смысла, назови их.
5. Значение имен «аль-Хайй» и «аль-Кайум».
6. Объясни смысл имен «Аль-Ауаль уаль Ахыр», «аз-Захир уаль Батын».
7. У имени «аль-Куддус » есть два значения приведи их.
8. В отношении имени Аллаха «ас-Салям» у ученых есть три мнения, приведи их.

9. У имени Аллаха «аль-Му’мин» есть два смысла, приведи их.
10. Имя Аллаха «аль-Мухаймин» дает два смысла, приведи их.
11. В чем проявляется имя Всевышнего «Аль-‘Азиз».
12. У имени Аллаха «аль-Джаббар» есть три смысла, приведи их.
13. Раскрой смысл имени Аллаха «аль-Мутакаббир».
14. В подтверждении качеств полноты Всевышнему Аллаху есть три пути, расскажи подробно о каждом из них, упомянув при этом важное замечание.
15. Расскажи о подтверждении качеств Всевышнему в свете суры аль-Ихлас и аятуль Курси.
16. В чем заключается путь ахлю сунна в разъяснении имен и качеств Всевышнего, и в чем путь философов и на сколько групп они разделились в этом вопросе.
17. Качества Всевышнего со стороны подтверждения разделяются на две группы, расскажи о них приведи в пример на каждое из них.
18. Люди делятся в понимании имен и качеств Аллаха на шесть групп, расскажи о каждой из них.
19. Что означает внешнее понимание.
20. Приведи три пользы, которые мы можем извлечь из слов предшественников в отношении имен и качеств Аллаха.
21. Что мы должны понимать в отношении слов «и не спрашивай как».
22. Что такое кадру муштарак.
23. Как можно сделать опровержение мушаббихам.
24. Как можно сделать опровержение му’аттыля.
25. Как можно сделать опровержение муфауада.

Двадцать второй урок

Опровержение тем, кто считает, что контексты касающиеся убеждений являются предположительными (занния) несмотря по какому пути они пришли по тауаттуру или ахаду

Раскрыть эту тему можно с нескольких сторон:

Первое: Определение тауаттура и ахада.

Сообщения, которые до нас дошли от пророка (да благословит его Аллах и приветствует) бывают двух видов: тауатур и ахад.

«Мутауаттир»: это, то сообщение, которое передала большая группа людей при этом исключается, что они могли бы сговориться на лжи. Хадис мутауатир бывает двух видов: «мутауаттир лафзан» и «мутауаттир маънан».

«Мутауаттир лафзан» – это когда большое число передатчиков одинаково передали как сам контекст хадиса, так и его смысл.

«Мутауаттир маънан» – это когда передатчики одинаково передали общий смысл хадиса, но не его слова.

«Аль-Ахад» – это все то, что не является мутауатиром.

Со стороны того как они к нам пришли сообщения аль-Ахад делятся три группы: «машхур», «‘азиз» и «гариб».

«Машхур»: То сообщение, которое передали трое или больше этого количества, но не достигли степени «таваттур».

«‘Азиз»: То сообщение, которое передали двое передатчиков.

«Гариб»: То сообщение, которое передал один передатчик.

Второе: Какие знания извлекаются из сообщений мутауаттира и ахада. Что касается «мутауаттира»: Большинство разумных людей единогласны в том, что из «мутауаттира» извлекаются правдивые знания. Против же вышли такие группы как: «самния», «барахима», которые посчитали, что мутауаттир не дает знаний сказав это из-за своего высокомерия. Данное мнение является заблудшим и более того оно не заслуживает того что бы на него делать опровержение. В пример можно привести то, что все мы знаем о существовании каких то народов или государств, которые были раньше ссылаясь на те сообщения которыми к нам пришли.

Затем люди между собой еще различны в принятии знаний с хабара мутуаттира:

1 – Путь некоторых людей, которые считают, что хабар мутауаттир дает только предполагаемые знания, то есть они дают смысл предположения. Это мнение передается от Ка’би, Абу Хасана аль-Басри из числа му’тазилитов.

2 – Те, кто считает, что с хабара мутауаттира берется явное, необходимое знание. И это то, что принимает внутренняя сущность человека («фитра»). И это, то на чем большинство ученых.

Сказал Ибн аль-Кайим: *«Любой тот, у которого есть знания по хадисам, о достоверности тех, кто их передал, а так же силе этих путей у него есть полная убежденность в достоверности этих сообщений. Ведь его душа обязывает верить в эти сообщения, так как он доверяет тем, кто их передал и как бы он не старался его душа ни как не может отвергнуть эти два знания:*

Первое знание: *Его знаний о путях хадиса, об их числе, а так же в каких источниках они приводится, а так же его знание, что все эти передатчики ни как не могут сговориться на лжи.*

Второе знание: *исходящее от его веры в пророчество и то, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, был правдив в тех сообщениях, которые он передал.*

Ведь знания о хадисах являются самыми лучшими знаниями и ахлюль хадис намного выше ученых по медицине, таких как Гипократ и тем более выше знаний о науку, и ученых по науку как Сибатуайя и др.

Но те, кто занимаются философией, далеки от знаний о хадисах и тем более об ученых этой науки. Они не уделяют совершенно никакого внимания этой науке. Большинство из них считают, что от посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, ничего не передается в данном разделе (убеждений) или думают, что в данном разделе может быть один два хадиса, но не больше. Как об этом сказал один из предводителей му’тазилитов Абу Хасан Аль-Басри который считал, что в отношении видения («аль-Басар») Всевышнего пришел только один

хадис, а это хадис Джабира хотя на самом деле хадисы касающиеся видения Всевышнего Аллаха достигают около тридцати».

Что касается хадисов Ахад:

Ученые разделились в отношении каких знаний дает хадис ахад.

1 – Те, кто сказал, что хабар ахад дает знания. Из них есть те, кто говорит, что из хадисов ахад извлекаются устойчивые знания и из них есть те, кто говорит, что с хадисов ахад извлекаются неустойчивые знания.

2 – Те, кто сказал, что с них берутся знания при условии наличия других доводов.

3 – Те, кто посчитал, что хабар ахад дает только предположения. На этом были большинство ученых по усуль фикх.

Этот вопрос хорошо разъяснил ибн аль-Кайим, сказав: «В соответствии с самого довода с которым пришел хабаруль ахад будут извлекаться определенные выводы (т.е либо знания, либо предположения). Иногда с него будет пониматься что это ложь и выдумка так как сам довод с которым он пришел, является лживым иногда же он будет давать смысл предположительной лжи, так как довод с которым он пришел предполагает ложь иногда же мы будем останавливаться в отношении него, так как нам не ясно достоверность этого довода с которого пришел хабаруль ахад, иногда же мы скажем что более правильным является что этот хабар правдивый, а иногда мы будем четко заявлять что с этого хабаруль ахада берется знания, так как довод с которым он пришел является достоверным и мы не имеем права сомневаться в нем.

Поэтому не с каждого хабара ахада берется знание, и не каждый хабаруль ахад дает смысл предположения. И поэтому не кому не разрешается говорить, что с хабара ахад вообще знание не берется, так как у них нет на это никакого довода. Так как если мы так скажем, то мы попадем в противоречие самим себе.

Поэтому мы говорим, что с хабара ахад берется знание в следующих местах:

Первое: Тогда, когда тот, кто к нам пришел с данным сообщением тем в ком мы не имеем права сомневаться, а это сам Всевышний Аллах и посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует.

Второе: Тот хабар ахад, который произошел в присутствии посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, который услышав его, подтвердил его правдивость. Как это произошло с тем сообщением, которое сообщил один из ученых евреев к нашему пророку, да благословит его Аллах и приветствует, сказав: *«Поистине Аллах разместит небеса на одном пальце, земли – на другом, деревья – на третьем»*, пророк, да благословит его Аллах и приветствует, широко рассмеялся, удивляясь и подтверждая правдивость его слов.

Так же наш пророк, да благословит его Аллах и приветствует, подтверждал правдивость наших сподвижников в тех сообщениях, которые они доносили до него как он подтвердил сообщение, которое принес с собой Тамим ад-Дарими где он рассказал о том что он видел Даджаля.

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, передал от него это сообщение, стоя на минбаре.

И тот, кто хоть немного ознакомлен с сунной нашего пророка, да благословит его Аллах и приветствует, то увидит много мест когда посланник, да благословит его Аллах и приветствует, подтверждал правдивость слов своих сподвижников, а ведь за их словами следовали его решения касающиеся войны или наказания смертью и тому подобного.

Так же, когда наши сподвижники сообщали друг другу, они верили словам друг друга, нисколько не сомневаясь, и ни кто из них не останавливал другого спрашивая: *«А то, что ты сообщаешь от нашего пророка, да благословит его Аллах и приветствует, это хабар ахад или мутауаттир? Если же ахад то я от него знания не возьму пока он не дойдет степени тауаттура...»*.

И те, кто не принимают знания с хабара ахада которые принес пророк, да благословит его Аллах и приветствует, вышли против единогласного мнения сподвижников, таби'инов, единогласного мнения имамов ислама став похожими на му'тазилитов, рафидитов, хавариджей, на тех, кто совершает это ужасное преступление, а за ними последовали ученые по усулю аль-фикх, факихи. А в своей сути у них нет ни одного довода из слов предшественников на свое заблуждение и более того имамы ислама вышли против данного заблуждения.

Из тех имамов кто сказал, что с хабара ахад принимается знание: Имам Малик, Шафи'и, ученики Абу Ханифы, Дауд бну 'Али и его последователи как Абу Мухаммад бну Хазм так же об этом сказали Хусейн бну 'Али аль-Карабиси и Харис аль – Мухасиб. Так же об этом сказал Имам Ахмад в одном из риваятов и на этом мнении были его сторонники».

Третье: Доводы, указывающие на то, что с хабара ахад берется знание, и мы обязаны совершать дела по ним.

1 – Если бы с хабара ахада не бралось знания, то нам не разрешалось бы совершать дела по нему. Так как Всевышний Аллах запретил нам следовать предположениям, сказав: **«и не говори о том, о чем у тебя нет знаний»**. И поэтому ученые единогласно в том, что человек обязан совершать дела по тому, что пришло достоверно от посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, даже если эти сообщения будут ахад, а если так, то мы обязаны брать знания с хабара ахад. Сказал Сархаси: *«Является обязательным совершение дел, основываясь на хабар ахад. Ведь человек не совершает дел кроме как основываясь на знаниях»*.

2 – Слова Всевышнего: **«Почему бы не отправить из каждой группы по отряду, чтобы они могли изучить религию и увещевать людей, когда они вернуться к ним? Быть может, они будут остерегаться»** (Сура Тауба, 122 аят). Всевышний Аллах приказывает, чтоб с каждой группы вышел отряд для обучения в религии, чтобы потом после возвращения предостерегать свой народ и это требует от них, чтоб они принимали их наставления.

Слово «таифа» в арабском языке используется как для одного и выше. Сказал Имам Бухари: *«Человека так же можно назвать таифа (группа) как сказал Всевышний: «Если две группы верующих сражаются между собой» (Сура Худжурат, 9). В этом аяте имеется ввиду, если два человека будут сражаться между собой»*.

3 – Слова Всевышнего: **«О, посланник доводи то что было ниспослано тебе от Твоего Господа, если же ты этого не сделаешь то ты не довел своего послания»** (Сура «аль-Маида», 67 аят). И всем известно, что по причине доведения доводится довод и это является знанием. Ведь посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, посылал своих сподвижников к народам и они доводили до них. Поэтому мы говорим, что до них дошел довод, так как те, кто довел этот довод до них были достойными доверия и если бы то, что они доводили не считалось бы знаниями то нельзя было сказать что до них не дошел довод.

4 – Слова посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, который передал ‘Абдулла ибн Мас’уд, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Да осветит Аллах лицо того человека который услышал мои слова, выучил их, понял и довел. И может быть тот, кому он рассказал, поймет больше чем тот, кто их довел».**

Если пророк, да благословит его Аллах и приветствует, приказал заучивать его слова и доводить их до людей, то получается этими словами доводится довод до людей.

5 – Является достоверным по путям мутауаттира что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, посылал своих сподвижников в завоеванные страны для обучения людей религии Аллаха, а также для сбора закята. И люди принимали от них религию, учились от них Корану и многому другому из религии Аллаха. И всем известно, что самое главное в религии это убеждения, так как это то, к чему призывали все пророки.

Как пришло в хадисе, который передал Имам Муслим от Му’аза что он сказал: **«Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, отправил меня в Йемен и сказал: «О, Му’аз поистине ты придешь к народу из обладателей писания так пусть будет первое к чему ты будешь их призывать это свидетельство что нет никого достойного поклонения кроме Аллаха и что я посланник Аллаха если же они подчиняться тебе в этом, то сообщи им что Аллах приказал им выполнять пять намазов день.....».**

И как пришло в хадисе ‘Абдулла бну Кайса что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, приказал им уверовать в Аллаха затем сказал **«а знаете ли вы что означает уверовать в Аллаха?»** на что они сказали **«Аллах и его посланник лучше знают»** на что он ответил: **«Это засвидетельствовать, что нет никого достойного поклонения кроме Аллаха и что Мухаммад посланник Аллаха выстаивать намаз, выплачивать закят, держать уразу в месяц Рамазан. И теперь выучите то, что я сказал, и доведите тем, кто не слышали это сегодня!».**

Эти два хадиса указывают на обязательность принятия хадиса ахад в убеждениях, что в свою очередь говорит о том, что с хабара ахад берется знания.

6 – Сподвижники и табиины были едины в том, что если происходила какая то ситуация, и они узнавали от какого то человека что такая же ситуация была во время пророка (да благословит его Аллах и приветствует), и посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) поступил определенным образом, то они принимали то что говорил этот человек и этим самым происходил «Иджма’» (единогласное решение).

И поэтому мы говорим, что вся наша община едина в обязанности принятия хадиса, который передал человек достойный доверия от пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

Материал:

1. «Мухтасару Сауа'икуль Мурсаля» Ибн аль-Каййма 567-573
2. «Худжияту хабариль уахид» Ахмад бну 'абдуль-Уаххаб 62-63, 67-69, 83-93.

Двадцать третий урок

Слова в отношении качеств Аллаха подобно словам о Его сущности

Это великое правило, которое используют ахлю сунна уаль джама'а в опровержении своим противникам в разделе имен и качеств Аллаха.

На это правило указал Абу Наср ас-Сиджи (умер в 444 г.х) своей книге «Радд 'аля ман анкара хар уа саут» сказав: *«То, что является для них обязательным принять в отношении его сущности, так же является обязательным принять в отношении его качеств».*

Подробно же об этой основе говорил Шейхуль Ислам ибн Таймия в своей книге «Тадмурия» и именно от него это правило стало известным.

Сказал Шейхуль Ислам, да смилуется над ним Аллах: *«То, что мы говорим в отношении качеств Аллаха, тоже самое мы можем сказать в отношении его сущности. Ведь нет ничего подобного Аллаху не в его сущности не в его качествах и не в его поступках. Если у Аллаха есть сущность, которая не похожа не на одну из сущностей его созданий, то так же мы можем сказать что у его сущности есть качества (описания, атрибуты) которые в свою очередь не похожи ни на одно из его созданий?»*

Если кто-то спросит: как Он возвысился? То мы ему скажем, так как сказал Раби'а, имам Малик и другие возвышение известно, каким образом неизвестно, верить в это обязательно, а спрашивать об этом является новшеством. Так как человек не может знать ответ на этот вопрос.

Так же как если спросит: как спускается наш Господь на ближайшее небо? То мы скажем ему: А каков он наш Господь (то есть, как он выглядит)? Если он скажет: я не знаю как он выглядит. То мы скажем ему: А мы не знаем как он спускается. Так как если ты знаешь образ описание кого-то, то ты должен знать того кто описан этим описанием. И поэтому как ты можешь требовать от меня знаний об образе его слуха, видения, речи, спускания, возвышения, в то время как ты не знаешь образа его сущности.

Если же ты признаешь что у него есть сущность на самом деле, которая охватывает в себе качества совершенства и ничто не может быть похожим на Него, то тоже самое мы можем сказать в отношении его слуха, зрения, возвышения, речи. И поэтому, мы говорим, что Он описан качествами совершенства как зрение, слух, возвышение, но качества его созданий не могут быть похожими на качества Всевышнего.

Эти слова обязывают принять их разум, так же как в вопросе истолкования контекстов. Ведь тот, кто подтверждает что-то или отрицает, делает это, основываясь на свой разум. И поэтому мы говорим то что обязало его отрицать качества в Коране и сунне так же должно его обязать в отношении тех качеств, которые он подтвердил. И он обязан привести разницу, почему в одних местах он подтверждает, а в других отрицает».

Из слов Шейха Ислама мы можем извлечь некоторые пользы:

1 – Слова в отношении качеств Всевышнего подобны словам в отношении Его сущности. Если у Него есть сущность на самом деле, которая не похожа на сущность других его созданий то тоже самое мы обязаны говорить в отношении Его качеств, что они так же не похожи на качества кого-то из Его созданий.

2 – Качество (описание) чего то, следует за сущностью (то есть описание чего то, является его частью). Если Его сущность существует на самом деле и она не похожа на его создания то тоже самое мы обязаны говорить в отношении его качеств так как его качества занимают такое же положение как его сущность.

3 – Если мы не знаем образ его сущности, а наш противник соглашается с этим то, какое право мы имеем познать образ его качеств. Ведь знание о качестве требует от себя знание о том, кто описан этим качеством.

4 – Мы говорим своему противнику: если ты не знаешь образ Его сущности, и это не является недостатком в твоей вере в Него, то, как ты можешь считать недостатком, то, что мы верим в Его качества, но не знаем их образа.

5 – Мы говорим своему противнику: Если ты считаешь нас мушаббиха (уподобляющими) в качествах Всевышнего, то получается ты мушаббих (уподобляющий) в его сущности. А уподобление в качествах или в некоторых качествах ниже степени уподобления в его сущности. И поэтому всем тем, чем ты обязываешь нас в отношении его качеств мы обязываем тебя, тем же в отношении его сущности.

Материал:

1 – «ар-Радд ‘ала манн анкараль харф уа саут» стр.185

2 – «Маджму’уль фатава»; «Тадмурия» стр.25-26, 38

Двадцать четвертый урок

Слова в отношении некоторых качеств Всевышнего подобны словам в других его качествах

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: Слова в отношении некоторых качеств подобны словам в других его качествах.

Если тот с кем ты говоришь, подтверждает что Аллах «аль-Хайи» живой и у него есть качество жизни, «’Алим» и у Него есть качество знания, «Къадир» и есть качество силы, «ас-Самиъ» и есть качество слуха, «Басыр» и есть качество зрения, «Мутакаллим» и есть качество разговора, «Мурид» и есть качество желания, считая,

что эти качества существуют на самом деле, но спорит с тобой в отношении таких качеств как любовь, довольство, гнев, считая все это маджазом, или объясняет это желанием или некоторыми Его созданиями.

То мы скажем ему: нет никакой разницы между теми качествами, которые ты отрицал и теми качествами, которые ты подтвердил. Ведь то, что ты говоришь в отношении одних качеств можно сказать и в отношении других.

Если же ты скажешь что Его желание подобно желаниям Его созданий то, то же самое можно сказать в отношении Его любви, довольства, гнева, и это будет считаться уподоблением. Если же ты скажешь у Него есть желание, но Его желание подобно Его ему самому так же как у Его созданий есть желание, но так как подобает им, то мы тебе скажем: тоже самое можно сказать в отношении Его любви, что Его любовь подобна Ему, а любовь Его созданий подобна им самим, то же можно сказать и по поводу довольства и гнева.

Если кто-то скажет что гнев это поднятие адреналина в крови с целью отомстить, то мы ему скажем: а желание это стремление души получить какую то пользу или отстранить какой то вред. Он же скажет в ответ, что это желание создания то мы скажем ему: а это гнев создания.

Если же он скажет, что он подтверждает эти качества, так как разум указывает на них. Как допустим совершение действия указывает на его силу, особенности созданий указывает на его желание, совершенство создания указывает на его знание и эти качества должны быть в том кто живой, а живой не может без слуха, зрения и речи.

Мы ответим ему с двух сторон:

Первое: Отсутствие определенного довода из разума не может указывать на отсутствие самой вещи. Представь что то, что ты посчитал правильным из указания разума, оказалось неверным, ты же не будешь теперь отрицать это качество, ведь ты не имеешь право что-то отрицать, не имея на это довода. Так как тот, кто отрицает, обязан привести довод на свое отрицание так же как тот, кто подтверждает, обязан привести довод на подтверждение. А Коран и Сунна указывают на подтверждение данных качеств, и не пришло ничего из разума или контекстов что бы отрицало эти качества. И поэтому является обязательным подтвердить то, на что указывают доводы из Корана и Сунны.

Второе: Мы можем подтвердить те качества, которые ты отрицаешь через те правила из разума, которыми ты подтвердил другие качества.

Например: проявление доброты Всевышнего к своим созданиям принося им пользы, указывает на Его милость, так же как особенность Его созданий указывает на Его желание, проявление щедрости к своим рабам указывает на Его любовь к ним, то что Он подвергает наказанию неверующих указывает на Его гнев к ним, так же как это указывает на Его безграничную мудрость подобно тому, как особенность Его созданий указывает на Его желание.

А если же тот к кому мы обращаемся, отрицает качества но подтверждает имена как муътазилиты, которые говорят что Аллах аль-Хайи, аль-'Алим, аль-Къадир но отрицают что Он описан такими качествами как жизнь, знание и сила.

Мы скажем ему: нет совершенно никакой разницы между подтверждением имен и подтверждением качеств. Если же ты скажешь что подтверждение этих качеств ведет к уподоблению и придаванию тела, так мы в своей жизни видим что

тот, кто описан этими качествами у него есть тело, то мы скажем ему: так же мы в своей жизни видим что те, у кого есть такие имена как 'Алим, Къадир у них есть тела и поэтому если ты отрицаешь его качества то ты должен отрицать так же его имена. Так как в нашей жизни все те, у кого есть такие имена, у всех них есть тела.

И поэтому можно привести в довод против того кто отрицает качества Аллаха те доводы, которыми он отрицает качества Аллаха на отрицание имен Аллаха и если они смогут ответить и подтвердить имена то так же можно подтвердить Его качества.

А если же тот с кем ты говоришь, является из крайних отрицающих, то есть из тех, кто отрицает имена и качества говоря: мы говорим что Он существует, но Он не живой и не знающий и не сильный все эти имена являются именами Его созданий, так как если мы отнесем эти имена к Аллаху, то мы уподобим тем созданиям Аллаха которые существуют, у которых есть слух, знание, сила.

Мы скажем ему: если ты скажешь что Он не существует, и Он не знающий, и не сильный, то ты так же попадешь в уподобление, так как в данном моменте ты уподобил Его тем вещам, которых нет вовсе, а это намного хуже, чем когда ты уподобляешь тем вещам, которые существуют. То есть уподобление тем вещам которых нет, намного хуже уподобления тем вещам, которые есть.

Если же он скажет: а я отрицаю как подтверждение, так и отрицание. То мы скажем ему: тогда ты тоже попадешь в уподобление. Ведь теперь ты уподобил его тем вещам, в которых собралось две противоположности, которые не могут существовать. Ведь вещь не может быть и не быть в одно время.

Если же отрицающие качества Аллаха скажут: подтверждение качеств: знания, силы, желаня требуют от себя наличие множества качеств в одном, а это просто невозможно.

То мы скажем ему: Ведь вы говорите, что Он обязательно существует, разумный и Его можно понять, разве понятие этого не подобно понятию тому?

Разве все эти смыслы не различны в понимании разума ведь вы все это подтверждаете, называя это таухидом.

Они скажут: это действительный таухид а это собрание невозможное.

То мы скажем: Описание сущности Всевышнего качествами, которые должны быть в нем как раз и является таухидом на самом деле, а не как не является невозможным собранием.

Материал:

- 1- «Маджму'уль фатава» 3/17-24
- 2- «Тадмурия» 31-42
- 3- «Такрибу тадмурия» ибн 'Усаймина 39-41

Двадцать пятый урок

Доказательство предшественников наслаждением рая и душой

Об этом упомянул шейхуль Ислам ибн Таймия, рассказывая об убеждениях ахлю сунна уаль джама'а, в разделе имен и качеств и опровержении противников в

данном разделе говоря: и это становится ясным через две основы и два приведенных примера:

Первый пример: наслаждения Рая и души:

Сказал Шейхуль Ислам в объяснении первого примера: «Всевышний Аллах рассказал нам о том, что будет в раю из Его созданий из видов еды, питья, одежды, мест жительства и что в раю будет молоко, мед, вино, вода, мясо, фрукты, шелк, золото, серебро, райские девушки, дворцы.

Сказал ибн 'Аббас: «В раю нет ничего из этой мирской жизни кроме имен».

Если те наслаждения Рая, о которых Аллах сообщил нам, совпадают в названии тому, что есть в этой жизни, но сущность их разная, то создатель всего этого намного выше в разнице, чем разница между одним и другим творением Аллаха. Ведь если даже есть разница между созданиями Аллаха в этой жизни похожими в имени, то, что говорить о разнице между теми качествами Аллаха, которые схожи с некоторыми качествами его созданий в названии.

И поэтому люди разделились в этом вопросе на три группы:

Первая группа: Те, кто уверовал в то, как сам Всевышний рассказал о себе и о том, что произойдет в следующей жизни, зная, что есть существенная разница между тем, что в этой жизни и тем, что в последующей и что разница между Всевышним Аллахом и Его созданиями намного выше, чем разница между созданиями Аллаха этого мира и мира вечного.

Вторая группа: Те, кто подтвердили то, что сообщил Всевышний о судном дне, наказании и наслаждении рая, но отрицали многое из того что Он сообщил из своих качеств, как например это такие партии как муътазиля, философы и все те, кто подобен им.

Третья группа: Отрицают это и то. Как «карамита», «батыния», философы и тому подобных безбожников кто отрицает то, что сообщил Всевышний Аллах о себе и о судном дне.

Затем многие из них вводят в это раздел приказы и запреты. Истолковывая приказы и запреты скрытым истолкованием, которые противоречат тому, на чем были первые мусульмане. Как допустим: истолковывают пятикратный намаз как познание их секретов, а пост в месяц рамазан как скрывание их секретов, а хадж как путешествие к их шейхам.

Что касается безбожников, «батынитов» то мусульмане единогласно говорят, что их неверие намного выше степенью, чем неверие евреев и христиан.

Нельзя приводить примеры Аллаху, в которых может присутствовать уподобление Аллаха к кому то из своих созданий, но можно приводить «киясуль ауля» (аналогия тем более). Как допустим любое абсолютное качество совершенства, которым описано какое-то из Его созданий, Аллах более достоин того чтобы быть описанным этим качеством, и все что является недостатком для Его созданий так же Аллах выше того что бы быть описанным этим недостатком. И если какое то создание Аллаха превышает того чтобы быть подобно другому созданию Аллаха несмотря на их одноименность, то Создатель более достоин того, чтобы не быть похожим на какое либо из Его созданий несмотря на одноименность тех качеств которые есть у Аллаха и того что есть у Его созданий».

Что касается второго примера:

Сказал Шейхуль Ислам, объясняя этот вопрос: «*Душа, которая в нас описана как качествами подтверждения, так и отрицательными качествами, так же контексты Корана и Сунны говорят о том, что поднимается и спускается из неба к небу и что ее извлекают из души, как сказал пророк (да благословит его Аллах и приветствует): **Поистине когда выходит душа глаза провожают ее взглядом.***

Люди разделились во мнениях в отношении души:

Кто-то из них говорит, что душа это часть тела или какое то его описание как сказали некоторые о ней, что это воздух, который циркулирует в теле некоторые же сказали что это жизнь или то, что перемешано с телом или само тело.

Философы же сказали о душе, что это то «уаджибу уджуд» (что должно существовать) а это что невозможно описать или то чего не может существовать, говоря, что и не в теле и не его пределом не вместе с ней и не отдельно от него и не движется и не стоит на одном месте не поднимается и не спускается, и тому подобных отрицательных качеств, которые присутствуют в тех вещах, которые не существуют или не могут быть.

Можно сделать итог, что душа существует и что она живая, несет в себе знания, у нее есть сила, слух, зрение, поднимается, спускается, приходит и уходит и тому подобное из качеств наши же разумы не в состоянии представить ее или дать какое то описание так мы не когда не видели ничего что похоже на нее. Так как любая вещь познается либо, увидев ее, либо увидев то, что похоже на нее. И если душа описана этими описаниями и невозможно ее уподобить чему то из созданий Аллаха, то создатель тем более не может быть похож на что-то из своих созданий в своих именах и атрибутах. Даже те, у кого есть самый ясный разум не в силах объять его или придать форму ведь они даже не в состоянии дать образ душе, уже не говоря о Всевышнем.

И поэтому тот кто будет отрицать качества души он будет считаться тем кто полностью ее отрицает а тот кто уподобляет ее тому что видит, будет невежественным, уподобляющим, несмотря на то что она на самом деле существует, имея те описания которая она описана. Если это касается души, то Всевышний Аллах больше достоин того что бы называть того кто отрицает его качества му'аттылем а тот кто уподобляет невежественным уподобляющим. Ведь Аллах существует на самом деле с теми качествами, которые он заслуживает».

Материал:

1 – «Тадмурия»; «Маджму'уль фатава» 3 том, стр.28-34

Двадцать шестой урок

Определение качеств(описаний) Аллаха связанных с Его сущностью, поступками и приведение примеров для каждого из них.

Качества (описания) Аллаха бывают двух видов:

1 – «Сифату затия» (Качества связанные с Его сущностью).

2 – «Сифату фи'лия» (Качества связанные с Его поступками и желаниями).

Первое: «Сифату затия» – Качества Аллаха связанные с Его сущностью:

Те качества, которые связаны с Его сущностью, и ни когда не могут быть отделены от Него. Он всегда был описан и описывается ими. Они названы «затия» так как они постоянны с Ним.

Как, например: качество «Ильм» Знание, «Къудра» – Сила, «аль-Хайат» – Жизнь, «Ас-Самъ» – Слух, «аль-Басар» – Видение, «аль-Уаджх» – Лицо, «Йадайн» – Руки.

Качества Аллаха связанные с Его сущностью могут подтверждаться как контекстами Корана и Сунны так и разумом, как допустим «аль-Хаят», «аль-Ильм», «аль-Къудра», так же среди них есть качества которые могут подтверждаться только контекстами Корана и Сунны. Как например: лицо, руки, ступня, голень.

Второе: Качества, связанные с его поступками:

Это, те качества, которые связанные с Его желанием и силой. Они возникают при Его желании, если Он хочет, то совершает, если же нет, то не совершает, и они не постоянны с Его сущностью. Такие качества (описания) называются «ихтиярия», так же их называют «фи'лия», так как связаны с действиями Аллаха.

Как, например: качество снисхождения, возвышения, прихода, гнева, радости, смеха.

Разница между ними:

Люди разногласили в разнице между качествами «затия» и качествами «фи'лия, ихтиярия».

Муътазилиты, сказали, что если к качеству можно приставить подтверждение и отрицание, то это является качеством «фи'лия» (поступков), как например: Такому то человеку Аллах создал сына, а такому-то нет, или Зейду дал столько-то имущества, а 'Амру нет. А если же в отношении качества нельзя использовать отрицание, то это будет качеством Его сущности, как: «аль-Ильм» – знание, «аль-Къудра» – сила, так как в отношении них нельзя сказать он не знал это или не смог то-то.

Аш'ариты, сказали: если от отрицания, какого-то качества исходит противоположное качество, то это будет считаться качеством Его сущности. Так как если ты будешь отрицать жизнь, то исходит обратное, а это смерть, если будешь отрицать силу, то исходит обратное качество, а это слабость. А если же с отрицания данного качества не исходит обратное то это будет качеством, связанным с Его действиями (фи'лия) как если отрицать оживление или умерщвление то от этого не следует обратное (противоположное).

Матуридиты же говорят: То качество, которым Он себя описал и нельзя описать Его противоположным качеством является качеством Его сущности как: сила, знание, величие.

А если же можно описать этим качеством так же как с его противоположностью то это будет качеством Его действий как: милость, гнев.

Все эти определения, в общем едины. А если же рассмотреть каждое из них поподробнее, то можно найти сходство в некоторых местах и различия.

Причиной чего является их разница в терминологиях. Так как мы знаем, терминологии бывают разные.

Собрав все эти определения можно сказать, что качества связанные с Его сущностью это те качества, которые постоянно с Ним и не как не могут отделиться от Него, и они не как не связаны с Его желанием как: «Къудра» – сила, «Ирада» – желание, «аль-Йльм» – знание.

Качества «фи'лиях» (поступков) – это те качества, которые связаны с Его желанием и в зависимости от Его желания они могут обновляться и появляться вновь как: возвышение, снисхождение, приход, гнев, радость, смех. Это правило упомянул выдающийся Шейх Мухаммад Аман Джами, да смилуется над ним Аллах. И это определение является самым известным у ученых ахлю сунна уаль джама'а.

Из качеств Аллаха есть такие качества, которые могут быть сразу в двух видах. Как например «Калям» (речь). Это качество является качеством его сущности со стороны самого описания (то есть Аллах всегда был описан этим качеством), а так же является качеством Его действием со стороны единицы совершения этого действия. (То есть у Аллаха всегда было качество речи и это атрибут является качеством его сущности который с ним постоянно, но единицы это качества появляется в соответствии с его желанием, то есть то что у него есть качество Его речи не означает что Он постоянно говорит, но Он говорит тогда когда хочет).

Материал:

- 1) «Манхаджу дирасат лиаятиль асма уа сыфат» шейх Мухаммад Амин стр. 5
- 2) «Сыфатуль Иляхия» Мухаммад Аман 203-208
- 3) «Сыфатуллахи» 'Али Саккаф 28-29

Двадцать седьмой урок

Разъяснение того что, путь предшественников заключается в том, чтобы подтверждать как качества Аллаха связанные с его сущностью так и качества Аллаха связанные с его поступками при этом остерегаясь искажения, отрицания, не придавая образа и не уподобляя

Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: «Путь предшественников заключается в том, что бы описывать Аллаха теми описаниями, которыми Он сам себя описал и которыми описал Его пророк (да благословит его Аллах и приветствует) остерегаясь искажения, отрицания, придавания образа и не уподобляя. Зная, что все, чем описал себя Всевышний все это истина и Его слова не могут быть просто пустыми. У Его слов есть смысл, который можно понять. Ведь тот, кто рассказал нам об этом, является самым знающим среди Его созданий и самым красноречивым в объяснении истины.

И вместе с этим нет ничего подобного Ему ни в Его именах, ни в Его качествах и ни в Его поступках. Так же как мы прекрасно знаем, что у Него есть сущность на самом деле, и что Он совершает поступки на самом деле, так же мы должны подтвердить, что у Него есть описания на самом деле и нет ничего

подобного Ему ни в Его сущности, ни в Его описаниях и ни в Его действиях. И все в чем есть какой либо недостаток, то Всевышний пречист от этого и выше этого ведь Он достоин полноценности».

Так же сказал: «Глава, посвященная качествам, которые присутствуют в Его сущности, и совершает их по своему желанию как речь, слух, видение, желание, любовь, довольство, милость, гнев, создание, проявление щедрости, справедливости или качество Его возвышения, оживления, прихода, снисхождения и тому подобных качеств, о которых говорит Коран и Сунна.

Джахмиты а так же муътазилиты говорят, что эти качества не могут быть вместе с Его сущностью.

Куллябиты и подобные им говорят, что эти качества существуют без Его желания и силы, говоря то, что может существовать по Его желанию и силе является Его созданием, отдельным от своего создателя.

Что же касается предшественников и имамов Сунны, то они говорят, что Всевышний Аллах описан всеми качествами которые приходят в Коране и сунне.

Как например: «Калям» (Речь. Предшественники и имамы хадисов говорили, что Всевышний Аллах разговаривает по своему желанию и Его слова не являются Его созданиями, но Его слова является Его качеством (описанием) которое присутствует в Его сущности.

Из тех, кто упомянул, что на данном мнении имамы сунны это: Абу 'Абдиллях ибну Манда, Абу 'Абдиллях ибну Хамид, Абу Бакр ибну 'Абдуль'Азиз, Абу Исма'иль аль-Ансари и др.

Говоря, что речь является качеством Его сущности и действия, так как Он говорит тогда, когда он хочет словами, которые исходят от его сущности. И это то, что понимает здравый разум от смысла слова речь. Ведь каждый, кто может говорить описан качеством речи как ангелы, люди, джины и др. Ведь все они описаны качеством разговора и они говорят по своему желанию.

Речь является качеством полноценности, а не качеством недостатка. Ведь тот, кто говорит по своему желанию лучше того, кто говорит без своего желания и как может создание Аллаха быть описанным качеством полноценности, а создатель нет?!

Джахмиты и муътазилия сказали, что Господь не может быть описанным каким то качеством, так как это, по их мнению, ведет к придаванию образа тела и уподоблению.

Куллябия сказали, что Он описан качествами, которые не связаны с Его желанием и силой, так как те качества, которые происходят по Его желанию это новые поступки, а к Господу мы не можем приписывать, что то-то новое.

То есть для него ничего не может быть новым. (То есть они отрицают качества связанные с Его желанием «сыфату ихтиярия»).

Многие аяты указывают на то, что у Него есть «сыфату ихтиярия» (качества связанные с его желанием) из них:

1) Слова Всевышнего: **«Мы сотворили вас, потом придали вам облик. Потом Мы сказали ангелам: «Падите ниц перед Адамом!»** (Сура «Преграды, 11 аят). В этом аяте мы ясно видим, что Всевышний приказал ангелам сделать поклон Адаму после того как Он его создал и Он не приказывал им делать это в предвечности.

2) Слова Всевышнего: **«Воистину, Иса (Иисус) перед Аллахом подобен Адаму. Он сотворил его из праха, а затем сказал ему: «Будь!» – и тот возник»** (Сура «Аль-Имран», 59 аят). Всевышний Аллах сказал ему после того как создал его из праха но не в предвечности.

3) Слова Всевышнего: **«Скажи: «Если вы любите Аллаха, то следуйте за мной, и тогда Аллах возлюбит вас»** (Сура «Аль-Имран», аят 31). В этом аяте Аллах говорит что полюбит их после того как они последуют пророку (да благословит его Аллах и приветствует).

4) Слова Всевышнего: **«Аллах уже услышал слова женщины, которая вступила с тобой в пререкания относительно своего мужа и пожаловалась Аллаху»** (Сура «аль-Муджадила», 1 аят). В этом аяте Аллах сообщил что Он слышал эту женщину в том момент, когда она пререкалась и жаловалась на своего мужа.

Доводы из сунны:

Хадисы, в которых говорится о том, что Всевышний Аллах спускается ночью на ближайшее небо. Это действие выделено особым временем, что указывает на его желание. Так же слова пророка (да благословит его Аллах и приветствует): **«Если имам скажет «сами'Аллаху лиман хамидах» то скажите «раббана уа лякалхамду» и тогда Аллах вас услышит»**. Здесь мы видим, как Аллах сделал свой слух воздаянием для них и ответом за то, что они воздали хвалу Ему».

Материал:

1. «Маджму'уль фатава» 5/26
2. «Шархуль Уаситыя» Шейха Фаузана стр.15

Двадцать восьмой урок

Те, кто вышел против пути предшественников касаясь имен и качеств Аллаха

а) Те, кто отрицает как имена Аллаха, так и Его качества, как джахмиты.

Этот путь является путем джахмитов, карамитов, батынитов и тем, кто им последовал.

Их путь: они отрицают все имена и качества Аллаха, не описывая Аллаха ни чем, кроме отрицания. Говоря, что Аллах существует абсолютно (то есть существование Аллаха абсолютно от любого описания, так как описание ограничивает того кого описывают).

И поэтому они не говорят что Он мауджуд (существует), живой, знающий, сильный, так как это имена Его созданий, так как если мы подтвердим эти имена, то этим самым мы уподобим Его тем, кто существует, тем, кто живой, тем, кто сильный, тем, кто знающий. Говоря, что качество определяет того кто описан им и каждое качество подобно другому, и поэтому нет разницы между знанием и силой, видением и слухом и тому подобное.

Основа их сомнения:

Джахмиты отрицают все имена и качества Аллаха опираясь на свои правила (приписывание описаний и действий ведет к придаванию образа тела).

Джахм ибну Сафуан который умер в 128 году и его Шейх Джа'д ибну Дирхам, который умер в 118 году, являются основоположниками данного правила (приписывание описаний и действий ведет к придаванию образа тела).

Они так же являются основоположниками слов: (подтверждение действие ведет к тому что, ты подтвердишь, что оно происходит в первый раз).

Джахмиты отрицают имена и качества вместе, так как описывание качеством ведет к придаванию образа тела, а Всевышний превыше того, чтобы иметь тело. Так как тот, кто описан какими-то описаниями или действиями должен иметь тело.

Опираясь на эту основу, они отрицали от Аллаха Его имена. Так как, если мы подтвердим к Аллаху Его имена, то этим самым мы подтвердим те, смыслы которые они в себе содержат. Как допустим, если мы скажем, что у Аллаха есть имя «ас-Самиъ» (Слышащий), то этим самым выходит что у Него есть описание слуха, или имя «Аль-Басыр» указывает на качество зрения, «аль-'Алим» указывает на качество знания, «аль-Къадир» на качество силы. И поэтому, они отрицали от Всевышнего Его имена, так же как отрицали от него Его качества. Не подтвердив ни одного имени к Всевышнему Аллаху, кроме как со стороны «маджаза» (иносказания) но не стороны того что Он описан этими именами. Отрицание от Аллаха того что Он описан своими качествами, привело их к тому, что они начали отрицать от Него Его имена, так как если ты подтвердишь Его имена, то этим самым ты должен подтвердить те смыслы которые заключены в них.

Поэтому джахмиты сказали, в отношении имен которые используются как к Аллаху, так и к созданиям как «аль-Хайй», «ас-Самиъ», «аль-Басыр», «аль-'Алим», что этими именами описаны Его создания на самом деле, но иносказательны в отношении Господа.

Сказал ибн аль-Кайим: *«Это мнение является самым гнусными и неправильным мнением».*

Мы можем ответить им с многих сторон:

Первое: Всевышний Аллах, описывая себя именами и качествами, собрал в себе подтверждение и отрицание (то есть Аллах что-то отрицает от себя, а что-то подтверждает к себе), а тот, кто верит только в те места, где Всевышний отрицает от себя, и не верит в те места, где Он к себе что-то подтверждает, то он подобен тому, кто верит в одну часть писания и не верит в другую, подобно неверию обладателей писания, как сказал Всевышний: **«Неужели вы станете веровать в одну часть Писания и отвергать другую часть? Воздаянием тому, кто совершает подобное, будет позор в мирской жизни, а в День воскресения они будут подвергнуты еще более ужасным мучениям. Аллах не находится в неведении о том, что вы совершаете»** (сура Бакъара, 85).

Второе: Абсолютное существование с условием абсолютности (то есть существование без имени и описаний) Его не может быть в действительности.

Суть данной теории отрицание существования Аллаха, кроме как в разуме, а это является пределом отрицания и неверия.

Третье: Их слова о том, что какое-то качество дает образ того, кто описан им или одно описание подобно другому – является большой глупостью, которую не может принять нормальный разум. Так как любой здравый разум понимает, что качество само по себе не как не дает образ того кто им описан, и что одно качество отличается от другого. Как знание, это не то же самое что «аль-'Алим» или сила, не то же самое что «аль-Къадир» и разговор, не тоже самое что «Мутакаллим» так как качества речи, знаний и силы отличаются друг от друга.

Четвертое: Описывать Аллаха качествами совершенности больше указывает на Его совершенство, чем описание Его качествами отрицания (то есть если ты скажешь что у Аллаха есть такие качества как милость, знание, зрение, слух это лучше чем ты скажешь что у него нет слуха, знаний, зрения). А просто отрицание не ведет к совершенству, кроме как, если в нем будет подтверждение обратного качества. (Как допустим, если ты будешь отрицать от него невежество, это не будет похвалой, пока ты не подтвердишь к нему знание).

Пятое: Их слова о том, что многочисленность описаний приводит к тому, что мы этим самым подтвердим многочисленность тех, кто ими описан. Это правило является заблудшим правилом, которое противоречит ясному разуму и здравой логике. Ведь многочисленность описаний не как не указывает на многочисленность тех, кто описан ими. Как допустим один человек может быть описан несколькими описаниями как слух, зрение, речь и тому подобное из качеств, и это не как не указывает на многочисленность тех, кто ими описан.

Шестое: они говорят, если мы подтвердим, что Аллах описан этими именами, то из этого исходит что Он описан теми качествами, которые содержатся в этих именах, а если мы так скажем, то из этого исходит уподобление.

Ответ: Те качества, которые исходят от Его имен, они подобны Его величию и это не является чем то невозможным для него. А сходство между ними и Его созданиями в имени или качествах, не как не говорит о полном сходстве между ними.

Материал:

«Такрибу Тадмурия» Шейх Ибну 'Усаймин 33-35

Двадцать девятый урок

Те, кто подтверждает имена, не веря в те качества, которые в них содержатся как муътазилиты

Это является путем муътазилитов и подобным им из числа философов.

Их путь: Они подтверждают к Всевышнему Аллаху имена, не подтверждая к нему качеств, считая, что Его имена являются именами собственными и не более (то есть имена без смысла) из них так же есть те, кто говорит, что все его имена

являются синонимами друг для друга, как допустим, они говорят что «аль-Къадир», «ас-Самиъ», «аль-Басыр» все эти имена означают один смысл.

Другие из них сказали, что у всех них есть свой смысл. Как допустим «аль-'Алим» но без знаний, «аль-Къадир» но без силы «Ас-Самиъ» но без слуха и тому подобное.

Их сомнение: они так же как джахмиты опираются на правило (приписывание описаний и действий ведет к придаванию образа тела).

Поэтому ученые называют муътазилитов потомками джахмитов. Считая, что самым явным доводом, который указывает на существование Аллаха это появление новых созданий. Ведь создатель описан качеством предвечности в котором никто не может ему соучаствовать, а все помимо него появляется вновь.

Опираясь на это они отрицали от Всевышнего Его качества посчитав, что эти качества указывают на органы, а органы тела не могут существовать кроме как если находятся в теле, а подтвердить тело мы не можем, так как это приведет к отрицанию существования создателя.

Так же возмнив о том, что если мы подтвердим качества, то этим самым мы попадем в уподобление.

Сказал Шейх 'Усаймин: *«Их сомнение заключается в том, что они посчитали, что если подтвердят описания Аллаха, то этим самым они впадут в уподобление, так как любая вещь у которой есть описание имеет тело, а тела в основном все похожи и поэтому подтверждение качеств ведет за собой уподобление».*

Можно опровергнуть данное убеждение со многих сторон:

1 – Всевышний Аллах назвал себя именами и описал себя качествами и если бы подтверждение качеств вело бы за собой уподобление, то тогда и подтверждение имен ведет за собой уподобление. А если подтверждение имен не ведет за собой уподобление, то тоже самое мы можем сказать в отношении Его качеств. Ведь если мы будем разделять, то попадем в противоречие. Поэтому, либо вы все это подтверждаете и будете на том на чем были предшественники, либо вы все это будете отрицать подобно чрезмерным джахмитам и батынитам, либо вы будете разделять между именами и качествами, этим самым попадая в противоречие.

2 – Всевышний Аллах описал свои имена тем что они «хусна» (то есть самые наипрекраснейшие) и приказал обращаться к нему через эти имена сказав: **«У Аллаха есть прекрасные имена так взывайте же к нему с этими именами».** Если Всевышний приказывает нам взывать к нему с этими именами, то это говорит о том, что эти имена содержат в себе великие смыслы и не как не может быть так, чтоб они не содержали в себе смыслы. И если бы эти имена были бы просто именами собственными, то они не указывали бы на какой то смысл кроме определение того, к кому обращаются и в чем бы была прекрасность этих имен? И как бы они могли нас приблизить к Всевышнему, если бы они не имели в себе смыслы?

3 – Всевышний Аллах подтвердил к самому себе качества как, в общем, так и подробно отрицая при этом уподобление и сходство сказав: **«а описание Аллаха – самое возвышенное»** и сказал: **«Нет ничего подобного Ему и Он Слышащий, Видящий»** это указывает на подтверждение качеств а если бы подтверждение качеств вело бы собой уподобление, то эти слова были бы противоречивыми.

4 – Тот, кто не описан качествами полноценности и совершенности, не как не может быть истинным объектом поклонения или Господом. И поэтому Ибрахим укорял своего отца в том, что он взял себе богом того кто не слышит и не видит сказав: **«Отец мой! Почему ты поклоняешься тому, что не слышит и не видит и не принесет тебе никакого избавления?»** (сура Марьям, 42).

5 – У каждой существующей вещи должны быть описания (качества), ведь не может ничего существовать, не имея описаний. Исходя из этого мы можем сказать, что создатель так же должен быть описан качествами совершенства подобными Его величию.

6 – Слова о том, что имена Аллаха являются именами собственными, одинаковыми по своему смыслу является заблудшим мнением. Так как Коран и Сунна указывают на то, что каждое из его имен указывает на определенный смысл, отличающийся от другого не смотря на то, что тот, кого описывают один. Ведь Всевышний Аллах он «аль-Хайи», «аль-Кайум», «ас-Самиъ», «аль-Басыр», «аль-'Алим» тот кто назван этими именами Он один, различны лишь его имена и качества. В некоторых аятах приходит упоминание нескольких имен вместе как в словах Всевышнего: **«Он – Аллах, и нет божества, кроме Него, Властелина, Святого, Пречистого, Оберегающего, Хранителя, Могущественного, Могучего, Гордого»** (Сура Хашр, 23). Если бы все его имена были бы синонимами, то не было бы смысла чтобы всех их приводить в одном аяте, тогда это будет считаться пустословием.

7 – Слова о том, что Аллах, Знающий, но без знаний, Сильный, но без силы, Слышащий, но без слуха и тому подобные слова является заблудшими словами, которые противоречат как арабскому языку, так и всем другим языкам. Так как во всех языках мира принято что образованное слово имеет смысл того слова от которого оно было образовано и поэтому здесь не как нельзя сказать что «аль-'Алим», но без знаний или сильный, но без силы или слышащий но без слуха что указывает на то, что имена Аллаха указывают на те качества которые они в себе содержат которые подобны Его величию, подтверждая этим самым имена и качества Господа небес и земли.

8 – Их слова: что любая вещь описанная качествами имеет тело, является заблуждением. Ведь существует много вещей не имея тела. Как допустим мы говорим длинная ночь или короткий день или сильный холод, сильная жара и тому подобное. Ведь все эти вещи (ночь, день, холод, жара) не имеют тела. Заблудшие отрицая или подтверждая слово тело желали при этом отрицать качества Всевышнего которые Он подтвердил для себя.

9 – Их слова о том, что тела похожи друг на друга является явным заблуждением. Ведь существует разница между телами, которые никто не может отрицать. Сказал Шейхуль Ислам ибн Таймия: *«Нет сомнений, что мнение о схожести тел является заблуждением».*

Материал:

1 – «Такрибу Тадмурия» Шейх Ибн 'Усаймин стр. 30-32

2 – «Усуль аллати бана 'алайха мубтади'а кьоулюхум фиссыфат» 'абудуль Къадир 'Ата 1/348

Тридцатый урок

Те, кто подтверждает Всевышнему некоторые качества, называя их смысловыми истолковывая оставшиеся качества

Их путь заключается в том, что они подтверждают Всевышнему Его имена и некоторые из Его качеств отрицая при этом большинство Его качеств. Они подтвердили Ему качества существования назвав их смысловыми качествами, их семь, а это: все те качества, которые постоянно с тем кто их выполняет (то есть качества Его сущности, которые постоянно с ним). А это: «аль-Йльм» (знание), «аль-Къудра» (сила, мощь, способность), «аль-Ирада» (желание), «аль-Хаят» (жизнь), «аль-Калям» (речь), «ас-Самъ» (слух), «аль-Басар» (видение) принимая во внимание разницу между тем как они подтверждают эти описания и как их подтверждали предшественники.

Они пришли к такому выводу, так как посчитали, что если они подтвердят те качества, которые они отрицают, то это приведет в уподоблению. А что касается тех качеств, которые они подтвердили, то они говорят, что эти качества принимает разум. Как допустим существование некоторых Его созданий указывает на Его силу, так же как особенности одних созданий от других указывает на Его желание, совершенство же Его созданий указывает на Его знание. И вот эти качества (аль-Къудра, аль-Ирада, аль-Йльм) указывают на аль-Хаят (жизнь) так как эти качества не могут быть сами по себе они обязательно должны быть в живом а живой либо описан качествами аль-Калям (речь), ас-Самъ (слух), аль-Басар (Зрение) а это качества совершенности, либо наоборот они отсутствуют в нем как немота, слепота и глухота что являются качествами неполноценности и не как не могут быть приписаны к Аллаху и поэтому подтверждают к нему качества «аль-Каляма» (речи), «ас-Сам'а» (слуха), «аль-Басара» (Зрения).

Опровержение им можно сделать с нескольких сторон:

Первая сторона: Возвращение в данном разделе к разуму противоречит тому на чем были наши предшественники, которые возвращались только к Корану и Сунне подтверждая к Аллаху то, что Он сам для себя подтверждает и что подтвердил к нему посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) подтверждая и не уподобляя, очищая от недостатков но, не отрицая что-то из качеств.

Вторая сторона: Возвращение в данном разделе к разуму противоречит здравому разуму. Так как данный раздел является из скрытых знаний, а разум не как не может познать скрытые знания кроме как через откровения.

И поэтому разум человека не как не может понять, что является обязательным, а что можно, а что нельзя подтверждать или отрицать в отношении Всевышнего Аллаха и поэтому возвращение к разуму в данном разделе противоречит здравому разуму.

Третья сторона: Возвращение в данном разделе к разуму приводит к противоречию и разногласию. Так как у каждого человека есть свой разум к которому как он считает, является обязательно возвращаться к нему и отсюда начинается разногласия между людьми. Чей-то разум считает обязательным

подтвердить к Аллаху что-то, другой же разум считает иначе. И более того один человек может впасть в противоречие как мы часто это видим. Где то он подтверждает определенное качество, а в другом месте уже отрицает его. Нет определенного правила, к которому они могли бы возвращаться.

Четвертая сторона: Если они уклонились от внешнего смысла контекстов к тому смыслу как они считают, который принимает их разум то так же они должны поступить в отношении тех качеств, которые они подтвердили (совершая при этом искажение контекстов Корана и Сунны).

Например: если они скажут в отношении руки Всевышнего что под ней подразумевается сила, а не рука на самом деле, так как ее подтверждение ведет за собой уподобление к созданиям то мы им скажем тогда вы тоже самое должны сказать в отношении Его силы. Так как у Его созданий тоже есть сила и поэтому если вы подтвердите Аллаху силу, то этим самым вы попадете в уподобление. Также самое можно сказать в отношении того как они истолковывают качество любви желанием проявления милости мы их обяжем подтвердить качество желания.

Пятая сторона: Их слова о том, что подтверждение качеств ведет за собой уподобление, является заблуждением. Так как сходство в именах и качествах не как не говорит о подобии сущностей этих вещей. Как мы об этом говорили с вами на прошлых уроках, приводя в пример наслаждения этой жизни и наслаждения рая.

Шестая сторона: Слова в определенных качествах подобны словам в других качествах. Если подтверждение качеств ведет за собой уподобление то тогда вы обязаны тоже самое сказать в отношении тех качеств, которые вы подтвердили как качества «аль-Ильма», «аль-Хаята», «аль-Къудра». А если вы скажете что подтверждение этих качеств не ведет за собой уподобление, то почему вы не скажете это в отношении тех качеств, которые вы отрицаете.

Материал:

1. «Такрибу тадмурия» шейха ибн ‘Усаймина стр. 25-29
2. «Манхаджу ахлю сунна уа манхаджу аша’ира фи таухиди Ллах» Халид бну ‘АбдуЛлятыф 2/502